

بسم الله الرحمن الرحيم
 چنانچه در این کتاب است با فضیلت علم و تحقیق بر علمای

حاضر باشد یا بادی به و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنیه یعنی دینی که شغل است بر
 مقاصد مبادی پس اتباع النص المبرور به صحیفه شهریه که مستدرج است بتدریج شهر

البادی

و اول

اول

نمبره بابت رمضان المبارک ۱۳۴۵ جلد ۳

که جامع است انواع علوم دینی را برائے طالب و مذکر است در مباحث وادی
 و مسکن است بر هر جائع و صادی به بصورت ترجمه ساله ترغیب و تسهیل الی اعظ
 و حل انتباهات و کلیه شئوئی تشرف و امیر الروایات که اکثر آن مستفاد است از
 و گاه ارشادی یعنی خانقاه شرقی امدادی به باده محمد عثمان عالمی به و طبع اسلامی
 در محبوب المطلق دہلی مطبوع گردید

از کتابخانه اشرفیہ دارالحدیث آن علی بن ابی طالب

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت رمضان المبارک ۱۳۲۵ھ

جو یہ برکت و عار حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم اعلیٰ کتب خانہ اشرفیہ وریمہ کلان دہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	التاویب التہذیب ترجمہ ترغیب و ترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد یحییٰ صاحب	۱
۲	تشہیل الموعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم	۹
۳	حل الانتہایات	کلام	مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب	۱۷
۴	مکیدہ مثنوی	قصوں	حکیم الامتہ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم	۲۵
۵	التشرف بمعرفۃ احادیث القصوں	حدیث	ایضاً	۳۳
۶	امیر الروایات فی جمیع الحکایات	قصوں و سیر	مولوی حبیب احمد صاحب مدظلہم	۳۷
۷	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب امر و ہوی	۴۱

أصول و مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد و خصال و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بحمد اللہ عین تاریخ ہی پر شائع ہوتا ہے۔
- (۳) کسی ماہ کا رسالہ علاوہ ٹائٹل کے ڈبائی جز سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت ہو اس سے بھی بڑھانا ممکن ہے اور قیمت سالانہ و دوپہلے آٹھ آنے ہے۔
- (۴) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں۔ جلد حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی بھیجا جائیگا۔ اور دو آنہ خرچ رہبری اضافہ کر کے دو روپے دس آنہ کا
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہے وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دیئے گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہونگے انکی خدمت میں کل پرچے شروع جلد یعنی جمادی الاول ۱۳۲۵ھ سے بھیجے جائیں گے اور اقبال سال سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- اور اگر الہادی کی جلد اول و دوم درکار ہو طلب فرمادیں مگر اسکی قیمت فی جلد تین روپے ہے۔ علاوہ محصول اکس

الراف

محمد عثمان مالک مدیر رسالہ الہادی دہلی

اُس نے کہا میں اپنی جان کے بدلے میں سب کچھ بھٹوڑا بہت دیتا ہوں اور انکو بدلہ دیکر بیچ گیا اور تم کو یہ حکم کیا ہے کہ خدا کی یاد کرتے رہا کرو اس واسطے کہ اسکی مثال مثل اس شخص کے ہے کہ دشمن اسکے پیچھے بھاگا اس شخص نے ایک مضبوط قلعہ میں پہنچ کر اپنے آپ کو ان سے محفوظ کر لیا اسطرح انسان اپنے آپ کو شیطان سے بجز وہ خدا کے (کسی طرح) نہیں بچا سکتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور میں تم کو پانچ چیزوں کا حکم کرتا ہوں جنکا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو حکم فرمایا ہے (حاکم وقت کی) بات سُننا اور اسکی تابعداری کرنا اور جہاد اور ہجرت اور جماعت (اسلام سے چٹے رہنا) اس واسطے کہ جو جماعت (مسلمانوں سے) ایک بالشت جدا ہوا اُس نے اسلام کی رستی اپنی گردن سے نکال دی ہاں اگر پھر لوٹ آوے (و) اس سے عبرت حاصل کرنی چاہیے ان لوگوں کو جو آزادی پسند ہیں کہتے ہیں کہ ہم کتاب اور سنت رسول اللہ سے جو کچھ خود مطلب سمجھیں گے اسکے کاربند ہونگے ہم کو تمام امت سے بچت نہیں یا اگر اپنے مطلب کے موافق کوئی قول کسی کا ملگیا اسکو آڑ بنالیا اگرچہ وہ امت کے نزدیک متروک ہی ہو اور اسی سے کیفیت تمام مذاہب جدیدہ کی معلوم ہو گئی یہ ظاہر ہے کہ اگر اقوال سلف صالحین کے موافق ہو تو جدید ہی کیونکر ہو لہذا تمام مسلمانوں کو مناسب ہے کہ حدیث کے اس جملہ کو پیش نظر رکھ کر بجز وہ مذہب اہل سنت والجماعت کے جو کتب قدیمہ میں ہے اسکے سوا اور نئی نئی باتیں جنکا کتابوں میں وجود نہیں ہے ہرگز نہ منیں) اور جس نے جاہلیت کے زمانہ کے دعوے کئے وہ جہنم کی جماعتوں میں سے ہے ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ اگرچہ وہ نماز روزہ کرے فرمایا اگرچہ نماز روزہ کرے پس تم تو اللہ کے انہیں خطابوں کے ساتھ ایک دوسرے کو پکارو جو تمہارا نام مقرر فرما دیا ہے مسلمان مومن عباد اللہ عَزَّوَجَلَّ نے اس حدیث کو انہیں الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کچھ حصہ سنائی نے بھی روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیحوں میں اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور شرط بخاری مسلم پر صحیح کہا ہے صاحب کتاب فرماتے ہیں حارث اشعری کی صحاح ستہ میں بجز واس حدیث کے اور کوئی روایت نہیں ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز میں دو ہر دو دہر دو کی نسبت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا یہ اچکنا ہے

کہ شیطان بندہ کی نماز میں بے اچکنا ہے یعنی شیطان چاہتا ہے کہ نماز کو بندہ کی خراب کروں تو وہ بندہ کے دل میں وسوسہ ڈالتا ہے کہ ادھر ادھر دیکھے اور نماز سے غافل ہو جائے اسکو امام بخاری نسائی ابو داؤد ابن خزمہ نے روایت کیا ہے۔

اور ابوالاحوص حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ برابر اپنے بندہ کی طرف اسکی نماز میں متوجہ رہتا ہے جب تک کہ وہ ادھر ادھر نہیں دیکھتا جب وہ بندہ منہ پھرتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس سے اعراض فرما لیتے ہیں اسکو امام احمد ابو داؤد نسائی ابن خزمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے مصنف کتاب حافظ عبد العظیم فرماتے ہیں یہ ابوالاحوص اپنے نام کے ساتھ مشہور نہیں ہیں ان سے زہری کے علاوہ اور کسی نے روایت نہیں کیا اور ترمذی اور ابن حبان وغیرہ نے اسکی تصحیح کی ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں مجھکو میرے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے عین یاقون کی وصیت فرمائی ہے اور تین باتوں سے منع کیا ہے مجھکو منع فرمایا ہے مرغ کی سی ہونگیں مارنے سے اور کتے کی سی ہنچک سے کہ اپنے سر نیون پر گھٹنے کھڑے کر کر بیٹھے اور کوٹری کی طرح ادھر ادھر تھکنے سے اسکو امام احمد اور ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور امام احمد کی اسناد حسن ہے اور اسکو ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے مگر انھوں نے کتے کی بجائے بندہ فرمایا ہے۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے میرے پیارے بیٹے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے بچ اسواسطے کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ہلاکت ہے الی آخر الحدیث اسکو ترمذی نے بواسطہ علی ابن زید بروایت سعید بن المسیب حضرت انس سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور بعض نسخوں میں حسن صحیح کہا ہے مصنف کہتے ہیں علی بن زید بن جعدان میں کلام ہے جو آئندہ آئیکا اور سعید کی روایت انس سے غیر مشہور ہے۔

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں برابر اللہ تعالیٰ

بندہ کی طرف متوجہ رہتا ہے جب تک کہ وہ ادھر ادھر نہ دیکھے یا حد نہ کرے اسکو طرانی نے
کبیر میں بروایت ابو قلابہ حضرت ابن مسعود سے موقوف روایت کیا ہے ابو قلابہ نے حضرت ابن
مسعود سے سنا نہیں ہے۔

اور حضرت ام سلمہ بنت ابی امیہ زوجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے فرماتی
میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگ ایسے تھے کہ نمازی نماز ایسے پڑھتا تھا
کہ ان میں سے کسی کی نظر اس کے قدم کی جگہ سے نہیں ٹپکتی تھی جب جناب کی وفات ہو گئی تو لوگ
ایسے ہو گئے کہ جب کوئی ان میں سے نماز کو کھڑا ہوتا تو اسکی نظر موضع قبلہ سے نہیں ہٹتی تھی پھر
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ ہوا
تو ادھر ادھر دیکھنا ہونے لگا لوگ داہنے بائیں دیکھنے لگے اسکو ابن ماجہ نے باسناد حسن روایت
کیا ہے مگر موسیٰ بن عبد اللہ بن ابی امیہ مخزومی کی روایت کو اصحاب صحاح ستہ نے نہیں
بیان کیا بخیر ابن ماجہ کے اور چھلو اس میں جرح یا تعدیل ثابت نہیں ہوئی واللہ اعلم۔

بلا ضرورت کنکری وغیرہ پر جائے سجدہ میں ہاتھ پھیرنے یا

پھونک مارنے سے ترہیب

حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں
جناب نے فرمایا جب کوئی تم میں سے نماز کو کھڑا ہو تو کنکریوں کو نہ چھوئے اسواسطے کہ رحمت
اس کے منہ کے مقابل ہوتی ہے اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور نسائی
ابن ماجہ نے اور ابن حبان ابن خزیمہ نے اپنی اپنی صحیحوں میں روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ
کے یہ الفاظ ہیں جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو رحمت اس کے منہ سے ہوتی ہو
پس کنکریوں کو مت ہلاؤ ان سب نے ابی الاوص کی روایت سے بیان کیا ہے۔

اور حضرت معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کنکریاں مت چھو اگر جب تو
نماز پڑھا کرے اور اگر تو مجبور ہی ہو تو کنکریوں کا چھونا ایک مرتبہ ہے اسکو امام بخاری مسلم

ترمذی نسائی ابوداؤد ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا نماز میں کنکریاں چھونے سے فرمایا ایک دفعہ اور اگر اس کے بھیڑک جاوے تو تیرے واسطے سواؤ ثنیون سے بہتر ہے کہ سب سیاہ حلقہ والے ہوں اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ع زما نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں مسجد و تک فرش خام تھے چھوٹی چھوٹی پھریاں بھی ہوتی تھیں اُن میں سے ٹوک داز چہنے والی بھی ہوتی تھیں پھر ظاہر ہے کہ اپنی سجدہ کرنا کس قدر ناگوار ہو گا پھر بھی کس قدر کنکریوں پر ہاتھ پھیرنے کو منع فرمایا ہے پس اس زمانہ میں کہ مساجد میں سب طرح کی آسائش سب سے پھر گرو وغبار یا خس و خاشاک کا نماز پڑھتے ہوئے دور کرنا کتنا ممنوع ہونا چاہیے۔

اور حضرت ابو صالح موالے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تھا ایک انکے رشتہ دار ٹھہرون والے آئے کہڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے جب سجدہ کو چائے لگے تو پھونک ماری حضرت ام سلمہ نے فرمایا ایسا نہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ایک حبشی غلام کو فرمایا کرتے تھے اے افلح اپنے چہرے کو خاک آلود کر اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور ترمذی نے بواسطہ مسہون ابو حمزہ ابو صالح کی روایت سے حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ایک غلام جسکو افلح کہتے تھے دیکھا جب سجدہ کرتا تھا تو پھونک مارتا تھا فرمایا اے افلح اپنے چہرہ کو خاک آلود کر۔

اور ترغیب فی الصلوٰۃ میں حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پہلے گزر چکا ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ کسی حالت میں خدا کے نزدیک زیادہ محبوب نہیں ہوتا بجز حالت سجدہ کے کہ اسکو سجدہ کرتے ہوئے چہرہ کو مٹی میں خاک آلود کرتے ہوئے دیکھتا ہے اسکو طہرانی نے روایت کیا ہے۔

نماز میں کو کہوں پر ہاتھ رکھنے سے ترہیب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ناز میں کو کہہ پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا ہے اسکو بخاری مسلم ترمذی نے روایت کیا ہے اور مسلم ترمذی کے لفظ اس طرح ہیں کہ منع فرمایا ہے اس سے کہ آدمی مختصر ہو کر ناز پڑے اور نسائی نے بھی اسی کے مانند روایت کیا ہے اور ابو داؤد و ترمذی نے زیادہ کیا ہے یعنی کو کہہ پر ہاتھ رکھو اور انہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اختصار ناز میں جہنمیوں کی راحت ہے اسکو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیحوں میں روایت کیا ہے اختصار کے ایک معنی کو کہہ پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا ہے اور ایک معنی ناز مختصر کرنا رکوع سجود تمام نہ کرنا ہے یہ دونوں مکروہ اور منع ہیں اور ایک یہ بھی مراد ہو سکتی ہے قرأت کو مرتبہ مسنون سے کم پڑھنا یہ ایسا مذموم نہیں ہے

نازی کے آگے سے گزرنے کی ترمیم

حضرت ابو جہم عبد اللہ بن حارث بن الصمہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نازی کے سامنے گزرنے والا جان لے کہ اس پر کتنا سخت گناہ ہے تو چالیس تک ٹھہرا رہنا اسکے لئے بہتر ہو اس کے سامنے سے گزرجاے ابو نصر فرماتے ہیں میں نہیں جانتا کہ چالیس دن فرمائے یا مہینے یا برس اسکو بخاری مسلم ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور بزار نے بھی روایت کیا ہے اسکے الفاظ یہ ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے اگر نازی کے آگے سے گزرتے والا جانے کہ اُس پر کیا ہے تو بیشک یہ کہ چالیس سال کھڑا ہے اسکے لئے بہتر ہے اس سے کہ اُس کے آگے سے گزرجائے اور اسکے راوی صحیح ہیں ترمذی نے کہا ہے۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کہتے ہیں البتہ یہ کہ تم میں کوئی سو برس تک ٹھہرا رہے تو اس سے بہتر ہے کہ اپنے بھائی کے آگے سے گزرے اور وہ ناز پڑھتا ہو۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی جان لے کہ اپنے بھائی کے سامنے سے چلے اور وہ اپنے رب کے سامنے مناجات کرتا ہو۔ تو سو برس تک اسی جگہ کھڑا رہنا اسکو اس قدم رکھنے سے زیادہ پسندیدہ ہوگا اسکو ابن ماجہ نے اسناد صحیح سے اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور یہ لفظ ابن حبان کے ہیں۔

اور حضرت ابو سعید حدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی کسی چیز کی آڑ میں نماز پڑھے کہ وہ اسکا لوگوں سے سترہ ہو جاوے پھر کوئی اسکے سامنے سے گزرنا چاہے تو اسکی چھاتی میں دبکا دینا چاہیے اگر پھر بھی نہ مانے تو اس سے لڑو (یعنی زبردستی روکو) سو اسطے کہ وہ شیطان ہے اور دوسرے نفقون میں اس طرح ہے جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتا ہو کسی کو اپنے سامنے سے نہ گزرنے دے اور حتی الامکان اسکو دفع کرے اگر وہ انکار کرے تو اس سے لڑو سو اسطے کہ وہ شیطان ہے اسکو بخاری مسلم نے روایت کیا ہے یہ الفاظ مسلم کے ہیں اور ابو داؤد نے بھی اسی کے قریب روایت کیا ہے۔

۲۳۰

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو کسی کو اپنے سامنے سے نہ گزرنے دے اگر نہ مانے تو اس سے قتال کرو اسکے ساتھ اسکا قرین ہے (یعنی شیطان ہے) جسکو ہزار کہتے ہیں) اسکو ابن ماجہ نے اسناد صحیح سے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انسان کا راکہ ہو جانا کہ ہوا میں اڑایا جائے اس سے بہتر ہے کہ کسی نماز پڑھنے والے کے سامنے سے قضا گزرے اسکو عبد البر نے تمہید میں موقوف روایت کیا ہے۔

قصد نماز چھوڑنے اور سستی سے نماز کو قضا کرے ترہیب

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی اور کفر کے دو بیان علاقہ نماز چھوڑنا ہے (یعنی نماز

چھوڑنے کے بعد آدمی رفتہ رفتہ کافر ہو جاتا ہے) اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور مسلم نے اس طرح روایت کیا ہے درمیان آدمی اور شرک و کفر کے علاقہ نماز چھوڑنا ہے اور ابو داؤد و نسائی کے یہ الفاظ ہیں بندہ اور کفر کے درمیان کوئی علاقہ نہیں ہے بجز نماز چھوڑنے کے اور ترمذی کے لفظ یہ ہیں درمیان کفر اور ایمان کے نماز چھوڑنا ہے اور ابن ماجہ کے یہ لفظ ہیں درمیان بندہ اور کفر و شرک کے ترک نماز ہے۔

اور حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے ہمارے اور ان (منافقوں) کے درمیان معاہدہ نماز ہے بس جس نے اسکو چھوڑ دیا کافر ہو گیا یعنی کفر کو ظاہر کر دیا اسکو امام احمد ابو داؤد و نسائی ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور ہم اس میں کوئی علت نہیں پاتے۔

۲۳۱ اور حضرت عباوہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں مجھکو میرے پیارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باتوں کی وصیت فرمائی ہے فرمایا ہے تم ہرگز شرک نہ کرنا اگرچہ تم کاٹے جلائے جاؤ یا سولی دے جاؤ اور قصداً نماز کو مست چھوڑنا جس نے اسکو قصداً چھوڑ دیا امت سے خارج ہو گیا اور معصیت کے مرتکب مست ہو وہ خدا کا غصہ ہے اور شراب مست پینا وہ تمام خطاؤں کی سردار ہے الی آخر الحدیث اسکو طبرانی اور محمد بن نصر نے کتاب الصلوٰۃ میں دو اسنادوں سے روایت کیا ہے جن میں کچھ نقصان نہیں ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن شعیق عقیلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے سوا کسی عمل کے ترک کو کفر نہیں سمجھتے تھے اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بندے اور کفر و ایمان کے درمیان نماز (فاصل) ہے جب وہ نماز ترک کر دیتا ہے تو شرک ہو جاتا ہے اسکو ہبتا اللہ طبری نے

سند صحیح کے کیساکہ روایت کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جسکے پاس نماز نہیں اسکے لئے اسلام میں کوئی حصہ نہیں اور جسکو وضو نہیں اسکی نماز (درست) نہیں اسکو بزار نے روایت کیا ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس میں امانت نہیں اُس میں ایمان نہیں اور جس میں طہارت (و پاکی) نہیں اسکی نماز (کچھ) نہیں اور جسکے پاس نماز نہیں اُسکا دین (کچھ) نہیں دین میں نماز کا درجہ تو ایسا ہے جیسے جسم کے لئے سر اسکو طہرائی کے معجم اوسط و صغیر میں روایت کیا ہے اور کہا کہ حسین بن حکم جبری اسکی روایت میں منفرد ہیں۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھکو میرے حبیب (سیدنا رسول اللہ) صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وصیت فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ کیساتھ شریک نہ کرنا اگرچہ تجھکو کاٹ دیا جائے یا ڈبو دیا جائے اور فرض نماز کو عذر نہ چھوڑنا کیونکہ جس نے اسکو چھوڑ دیا اُس سے (خدا کا) ذمہ بری ہو جاتا ہے اور شراب نہ پینا کیونکہ وہ ہر بدی (کے راستہ) کو کھولنے والی ہے اسکو ابن ماجہ اور بیہقی نے شہر بن حوشب سے ام وروار سے ابوالدرداء سے روایت کیا ہے اور شہر بن حوشب میں کلام ہے مگر وہ حسن الحدیث ہیں ۲ مترجم

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب میری آنکھوں میں پانی اتر آیا تو لوگوں نے کہا ہم آپ کا علاج کر سکتے ہیں مگر آپ کو نماز چھوڑنی پڑے گی۔ ابن عباس نے فرمایا نہیں (میں نماز نہ چھوڑونگا) کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو نماز کو چھوڑ دیکو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر غضبناک ہوئے اسکو بزار نے اور طہرائی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے اور قاسم العین اسوقت بولتے ہیں جبکہ نگاہ جاتی ہے مگر ڈھیللا صحیح سالم ہو۔

سلسلہ تسہیل المواعظ کا اٹھارہواں وعظ

مستحب

قربانی فی ترغیب

منتخب از ترغیب الاضحیہ وعظ ششم عوات عیدیت

حصہ سوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبہ ماثورہ۔ اما بعد نقد وردنی حدیث طویل قالوا ما هذا الا ضاحی یا رسول اللہ
قال سنتہ ابراہیم۔ ترجمہ۔ ایک بڑی حدیث میں آیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ ان قربانیوں کی کیا اصلیت ہے فرمایا کہ تمہارے باپ ابراہیم کی سنت ہے اس
حدیث کے متعلق یہ مضامین ہیں۔

(۱) یہ ایک لمبی حدیث کا ٹکڑا ہے قربانی کی فضیلت میں مضمون مقصود سے پہلے ایک
مضمون مناسب اسکے بیان کیا جاتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیسے کریم اور کیسے
سخی ہیں کہ ہمارے نفع کی کوئی بات حضور نے بغیر بیان کئے نہیں چھوڑی قربانی نماز روزہ حج
ذکوہ۔ یہ سب احکام اس وقت ہم کو معمولی باتیں معلوم ہوتی ہیں اور ہم کو انکی کچھ قدر نہیں دیتے جیسی
قدر کرنا چاہیے اُس وجہ قدر نہیں اور وجہ اسکی یہ ہے کہ ہمیشہ سے ان باتوں کو باپ دادا نے

سننے چلے آئے ہیں مگر جن لوگوں کو تلاش کے بعد یہ دولت ملی ہوگی انکی کیا حالت ہوتی ہوگی۔
 جیسے بھوکے آدمی کو اگر آدھی روٹی بھی ملجاتی ہے تو غنیمت سمجھتا ہے اور اگر معدہ خراب ہوگا تو
 اسکو پلاؤ زور سے کی بھی قدر نہ ہوگی کیونکہ اسکو کھانے کی خواہش ہی نہیں چنانچہ صحابہ کے سوا
 کے بعد جو جواب عنایت ہوئے انکو تو بعد طلب کے ملے اور ہم کو مفت مل گئے سو اس حدیث میں
 بھی ایسا ہی مضمون ہے صحابہ کے دل سے اسکی قدر پوچھو تو صحابہ کی طرح ہم کو بھی قدر کرنا پڑے
 اور یہ مضمون ثواب عذاب کے وہ ہیں کہ کوئی چیز ان سے زیادہ نفع دینے والی نہیں اور باوجود
 تقمید ہونے کے استقدر آسان ہیں کہ کسی قسم کی تنگی ان میں نہیں اور ان کا آسان ہونا یہ خود دلیل
 ہے انکے نفع و ضرورت کی کیونکہ جس چیز کا نفع زیادہ ہوتا ہے وہ بہت آسانی سے حاصل
 ہو جایا کرتی ہے دیکھو آدمی اور حیوانات کو سب سے زیادہ ضرورت ہوا کی ہے اگر ایک منٹ بھی
 ہوا نہ ہو تو کسی کی زندگی باقی نہ رہے مگر وہ استقدر سستی ہے کہ اسکی کچھ قیمت ہی نہیں اسکے بعد
 پانی کی ضرورت ہے وہ استقدر سستا نہیں لیکن اور چیزوں کے اعتبار سے سستا ہے اسکے بعد
 غذا کی ضرورت ہے وہ اس سے زیادہ گران ہے اور جس چیز کی بالکل ضرورت نہیں وہ نہایت
 گران ہے جیسے جواہرات کہ عمر بھر بھی اگر کسی کو نہ ملین تو کچھ حرج نہ ہو چنانچہ سینکڑوں آدمی ایسے
 ہیں کہ وہ جاتے بھی نہیں کہ لعل کیا ہے اور زبرجد کس چیز کا نام ہے اسی طرح جو علم زیادہ کارآمد
 ہیں وہ نہایت آسانی سے حاصل ہو جاتے ہیں چنانچہ شریعت کے علوم بھی ایسے ہی ہیں کہ نہایت
 ضروری اور نفع مند ہونے کی وجہ سے نہایت آسان ہیں اور ہر جگہ انکے تبادلوے موجود ہیں اور وہ
 کوئی معاوضہ نہیں لیتے اور سبھی بھید ہے کہ قرآن شریف کے تعلیم کو نیوالے کثرت سے پائے جاتے
 ہیں اور نہایت تھوڑی تنخواہ پر مل جاتے ہیں بخلاف اور علموں کے کہ انکے سکھانے والے کم ہیں
 اور بڑی بڑی تنخواہوں پر ملتے ہیں غرض دیکھنے کی چیز نفع ہے نہ کہ اور باتیں مثلاً یہ کہ مضمون
 خوب چٹ پٹا ہو جیسا کہ اکثر لوگ وعظ میں اسیکو دیکھا کرتے ہیں کہ جبکہ وعظ میں عزمہ دار شعریوں
 تو اسے پسند کرتے ہیں اور اگر کوئی واعظ نرے مسئلے سناوے تو اس سے بھاگتے ہیں
 حالانکہ یہ زیادہ نفع مند ہے لیکن انکو کیا معلوم کہ ہمارے نفع کی کیا چیز ہے حق تعالیٰ کی بڑی
 رحمت ہے کہ ایسے مضمون ہم کو بتائے جو ہمارے کام آئیں اسے ہیں اور بیکار اور غیر ضروری

مضمون ہم کو نہیں سکھائے یہ تمام تقریر اس لئے عرض کی گئی کہ جو مضمون اس وقت بیان کیا جائیگا
 اسکو بقدر اور معمولی نہ سمجھا جاوے حاصل یہ کہ ان فائدہ مند مضمونوں میں سے ایک مضمون یہ
 بھی ہے جو حق تعالیٰ نے حضور کے ذریعہ سے ہم کو بتایا ہے حاصل اسکا یہ ہے کہ حضور
 قربانی کے متعلق احکام بیان فرما رہے تھے صحابہ نے دریافت کیا کہ حضور یہ قربانیاں کیا چہر
 میں حضور نے فرمایا کہ تمہارے باپ ابراہیم کی سنت ہے اس مضمون کو سنکر لوگ کہیں گے
 کہ قربانی کی اس میں کیا فضیلت ہوئی لیکن سمجھا رہے تھے کہ یہ بڑی بھاری فضیلت ہے بلکہ بقدر
 فضیلتیں قربانی کی آئی ہیں ان میں سب سے زیادہ فضیلت یہی ہے چنانچہ ابھی آپ کو معلوم
 ہو جاوے گا اب سمجھئے کہ اس لفظ کے بڑھانے سے کیا غرض ہے کہ تمہارے باپ ابراہیم کی سنت
 ہے صرف یہ کیوں نہ فرما دیا کہ حضرت ابراہیم کی سنت ہے انکے باپ ہونے کا ذکر کیوں کیا
 بات یہ ہے کہ شفیق باپ بیٹے کو طرح طرح سے سمجھایا کرتا ہے اور ہر وقت اسی دین میں رہتا ہو
 کہ اسکو سمجھانا چاہیے کہ اسپر اثر پڑے حضور چونکہ ہمارے روحانی باپ ہیں بلکہ باپ سے زیادہ
 مہربان ہیں اسلئے حضور نے قربانی کی اس طریقہ سے ترغیب دی تاکہ زیادہ اثر ہو کیونکہ انسان
 کی طبعی بات ہے کہ اسکو اپنے باپ دادا سے اور انکے رسم و رواج سے نہایت تعلق ہوتا ہے
 اور اس رسم کا دل سے نکلنا بہت بھاری ہے چنانچہ جب کفار کو بت پرستی سے روکا
 جاتا تھا یا آجکل کی رسوم کے مسلمانوں کو روکا جاتا ہے تو بڑا جواب یہ ہوتا ہے کہ صاحباً و پر سے
 اسی طرح ہوتی آئی ہے غرض خاندانی بات کی بڑی توجہ ہوتی ہے اسلئے حضور ترغیب دینے کیلئے
 فرماتے ہیں کہ میان قربانی تو کوئی باہر کی بات نہیں ہے یہ تو تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کا
 طریقہ ہے یہ تو خاندانی مذہب ہے اسکو کیوں چھوڑتے ہو دیکھا آپ نے کہ حضور کو اپنی امت پر
 کس قدر شفقت ہے کہ کس طرح آپ ہم کو ترغیب دیتے ہیں تاکہ کسی طرح اپنا اثر ہو جاوے
 خلاصہ یہ کہ حضور کو قربانی کی فضیلت بیان کرنا مقصود ہے اب سنئے کہ اس حدیث سے قربانی
 کی بڑی بھاری فضیلت معلوم ہوئی کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خدائے تعالیٰ کی
 خوشنودی کیلئے اپنے بیٹے کے ذبح کرنے کا ارادہ کر لیا تھا بلکہ جو انکے کرنے کا کام تھا
 وہ انھوں نے کر بھی دیا تھا یعنی اپنے بیٹے کے گلے پر چہری پھیر دی تھی اور یہی سمجھ کر چہری

قربانی کو حضرت ابراہیم کی سنت فرمایا
 قربانی کی بڑی بھاری فضیلت ہے

انسان کو باپ دادا کے طریقہ
 سے بہت تعلق ہوتا ہے

پھیری تھی کہ بیٹے کو ذبح کر رہے ہیں لیکن حق تعالیٰ نے بجائے انکے جنت سے ایک مینڈھے کو بھیج دیا جو اسماعیل علیہ السلام کی جگہ ذبح ہوا لیکن انکو تو مینڈھے کے ذبح کرنے میں بھی وہی ثواب ملا جو بیٹے کو ذبح کرنے سے ملتا کیونکہ وہ تو اپنی طرف سے بیٹے ہی کو ذبح کر چکے تھے اور بیٹے کو خدا کی راہ میں نثار کر دینا بڑا بہاری ثواب ہے کیونکہ شریعت کے قواعد سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جس چیز کو خدا کی راہ میں خرچ کیا ہے وہ بقدر زیادہ پیاری ہوگی اسقدر زیادہ ثواب ملتا ہے تو دیکھنا چاہیے کہ بیٹے سے آدمی کو کس قدر محبت ہوتی ہے تو ہم دیکھتے ہیں کہ بیٹے کیساتھ اپنے نفس سے بھی زیادہ محبت ہوتی ہے کیونکہ انسان اپنے لئے جو آرام چاہتا ہے وہ دوسرے کیلئے ہرگز نہیں چاہتا لیکن بیٹے کیلئے یوں چاہتا ہے کہ ہر طرح کا آرام اسکو مجھ سے زیادہ ہو پس ثابت ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے وہ کام کیا کہ اس سے بڑھ کر ہو نہیں سکتا تو ظاہر ہے کہ اسکا ثواب نہایت ہی عظیم الشان ہوگا بلکہ یوں کہیے کہ بے انتہا ثواب ہوگا اس کے بعد معلوم کرنا چاہیے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کو حضرت ابراہیم کی سنت فرمایا ہے حال آنکہ حضرت ابراہیم نے تو بیٹے کے گلے پر چھری پھیری تھی اور قربانی میں جانور ذبح کئے جاتے ہیں پھر قربانی حضرت ابراہیم کی سنت کیسے ہوئی انکی سنت تو جب ہی ہو سکتی ہے جبکہ قربانی میں ہم کو وہی ثواب ملے جو حضرت ابراہیم کو بیٹے کے ذبح کرنے میں ملا تھا تو چونکہ دونوں کا ثواب ایک ورجہ کا تھا اسلئے اسکو حضرت ابراہیم کی سنت فرمایا گیا یہ فرمایا کہ اے امت محمدیہ تم کو جانور کے ذبح کرنے میں وہی ثواب ملیگا جو ابراہیم علیہ السلام کو بیٹے کے ذبح کرنے میں ملا تھا دیکھئے کس قدر فضیلت قربانی کی اس حدیث سے معلوم ہوئی اللہ اکبر کتنا بڑا انعام ہے اور امت محمدیہ پر حضور کی برکت سے کیسا کچھ لطف و کرم ہے قربانی کی یہ فضیلت تو ایسی ہے کہ اگر کسی کے ذمہ قربانی واجب بھی نہ ہو تو اس ثواب کے کمانے کی واسطے وہ بھی نہ چوے اور حیطہ رح بن پڑے بغیر کئے نہ رہے آخر دنیا کے بہت سے کام بلا ضرورت صرف دل خوش کرنے کے لئے کرتے ہو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کیلئے اگر تھوڑا سا خرچ کر دو گے تو کیا خرچ ہوگا اور اگر ضرورت ہی پر مدار رکھتے ہو کہ جو کام قرض اور واجب ہیں ہم تو وہی ادا کرینگے اور جو واجب نہیں انہیں بلا ضرورت کیوں کریں تو

۴

قربانی کی فضیلت

دنیا کے کاموں میں بھی اسپر عمل کیون نہیں ضرورت تو اس قدر ہے کہ زندگی باقی رکھنے کے
 لائق جو کی روٹی پر بس کر و اور جو کی روٹی صرف اتنی کھا لیا کر جس سے زندگی باقی رہے اور
 گرمی سردی کی تکلیف سے بچاؤ کی واسطے گاڑے گزی کا کپڑا ملجاوے پھر یہ پلاؤ زر دے اور
 کوٹے کیون کھاتے ہو اور مل و تنزیب مٹل کیوں پہنتے ہو کیا ٹھکانا ہے اس بے انصافی کا
 کہ نفس کے خوش کرنے کو تو غیر ضروری کام بھی کر لیں اور دین کے کاموں میں یہ پوچھتے ہیں
 کہ صاحب کیا یہ بہت ہی ضروری ہے اس کے تو یہ معنے ہوئے کہ اگر اسکا چھوڑ دینا بہت بڑا گناہ
 ہو تب تو کر لینگے ورنہ چھوڑ دینگے صاحبو! اعتقاد درست کر نیکی لئے تو بیشک ضرور پوچھو کہ یہ ضروری
 ہے یا نہیں اگر ضروری ہو تو اس کے ضروری ہونے کا اعتقاد رکھو اگر ضروری نہ ہو صرف ثواب
 کی بات ہو تو اسکو غیر ضروری سمجھو کیونکہ ضروری کو ضروری سمجھنا واجب ہے اور غیر ضروری کو غیر ضروری
 سمجھنا واجب ہے تو اعتقاد درست کرنے کیلئے تو یہ دریافت کر لو لیکن عمل کر نیکی لئے تو صرف
 اتنا پوچھ لینا چاہیے کہ کیا اللہ تعالیٰ اس سے خوش ہوتے ہیں اگر یہ معلوم ہو جائے
 کہ اللہ تعالیٰ اس عمل سے خوش ہوتے ہیں تو بلا تامل چٹ پٹ رغبت سے اسکو کر دیت
 لوگ دین کی محبت کا دم بھرتے ہیں اور نماز و روزہ وغیرہ میں مستعد ہیں لیکن روپیہ خرچ
 کرنے کا جہان وقت آیا تو وہ حیلے حوالے کرتے ہیں اسپر مجھ کو ایک حکایت یاد آئی کہ ایک
 بدو کو کسی نے دیکھا کہ نہایت پریشان بدحواس ہے اور رو رہا ہے اور اس کے پاس ہی روٹی کا
 تھیلہ بھرا رکھا ہے کسی نے پوچھا کہ کیون روئے ہو کہا کہ میرا کٹا بھوک سے مر رہا ہے اس
 شخص نے کہا کہ تھیلے میں کیا ہے کہنے لگا روٹیاں ہیں اس نے کہا پھر اسکو کیوں نہیں دیتا
 کہنے لگا کہ مجھے کتے کی اتنی محبت نہیں کہ اسکو روٹی دوں کیونکہ اسکو تو وام لگے ہیں صرف
 آنسو بہانے کی محبت ہے کہ یہ تو مفت کے ہیں تو بعض لوگوں کی محبت کا دعویٰ بھی ایسا
 ہی ہوتا ہے کہ جہان کا خرچ ہو وہاں ناداری ہو گئی اور یہاں تو حقیقت میں ہمارا کچھ خرچ بھی نہیں
 ہوتا کیونکہ صدقہ خیرات میں جو کچھ خرچ ہوتا ہے وہ کہیں جاتا نہیں جو کچھ ہے اپنے ہی لئے
 ہے بلکہ قربانی تو ایسی چیز ہے کہ کچھ ہاتھ سے نکلتا بھی نہیں اسلئے کہ ثواب کیلئے یہ ضروری
 نہیں کہ قربانی کے جانور کا گوشت پوست تقسیم ہی کر دو بلکہ تم کو اختیار ہے خواہ تقسیم کر دو

یا اپنے کام میں لاؤ ہاں بیچنے کی اجازت نہیں ہے غرض سب گوشت اپنے ہی پاس رکھو جب بھی ثواب ملتا ہے اگر کوئی کہے کہ جب خدا کے تعالے خرچ کر اگر ہم سے کچھ لیتے بھی نہیں پھر کون خرچ کراتے ہیں قربانی سے مقصود انکا کیا ہے اگر کہو کہ ہم کو گوشت کھانا مقصود ہے تو منے اور مکہ معظمہ میں ہزاروں جانور ذبح ہوتے ہیں انکا تو کوئی گوشت بھی نہیں کھاتا ہزاروں جانور بالکل بیکار ہی جاتے ہیں اور کہتوں میں دبائے جاتے ہیں تو بات اصل میں یہ ہے کہ قربانی میں اصل تو یہ تھا کہ بیٹے کو ذبح کرین لیکن اول تو بیٹا سب کے ہوتا نہیں دوسرے یہ کہ اگر سب کو یہ حکم ہوتا تو بہت کم ایسے نکلتے جو سپر عمل کرتے یہ حق تعالیٰ کا فضل ہے کہ بیٹے کو ذبح کرنے کی جگہ ہم کو جانور کے ذبح کرنے کا حکم کر دیا پس قربانی میں ایک پیاری چیز کا خدا کی راہ میں صرف کرنا مقصود ہے تاکہ ہماری محبت کا امتحان لیا جائے کہ اللہ کی واسطے کون اپنی پیاری چیز خرچ کرتا ہے اور کون نہیں کرتا بس یہ مقصود ہے کھانا اور کھانا مقصود نہیں اس لئے اس جانور میں ایسی خوبیاں ہونی چاہئیں جسکی وجہ سے وہ بہت محبوب ہو کہ خوب موٹا تازہ جانور ہو جسکو ذبح کرتے ہوئے کچھ تو دل دکھے جیسے بیٹے کے ذبح کرنے میں دل دکھتا ہے اور وہ جانور مرل نہ ہو کہ جسکے ذبح ہو جانے کو بھی غنیمت سمجھے کہ مرنا تو یہ ضرور خیر اچھا ہوا اس سے بھی کام نکل آیا حضرت عمر نے ایک اونٹنی ذبح کی تھی جسکی قیمت تین سو اشرفیان تھی پس یہ جو بعض لوگوں کی عادت ہے کہ رول خدل کم قیمت جانور ذبح کر دیتے ہیں تو یاد رکھو کہ وہاں بھی تم کو ثواب ایسا ہی ملیگا اور جبکہ وہ بوٹ کر تم کو ہی ملیگا تو پھر کم قیمت کیون ذبح کرتے ہو جب قدر اس میں خرچ کرو گے اپنے ہی واسطے ہے اور یاد رکھو صدقہ سے مال گھٹتا نہیں حدیث میں ہے کہ ینقص مال من صدقۃ ترجمہ صدقہ کرنے سے مال ہرگز کم نہیں ہوتا اور اسکے معنی یہ نہیں کہ اگر دس روپے پاس تھے صدقہ کے بعد بھی وہ دس روپہ جیب میں ہی رہتے ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ صدقہ سے مال میں برکت ہوتی ہے اور خدا اسکو کسی اور جگہ سے نفع دیتا ہے اور اسکا مال کام میں آتا ہے اگر صدقہ نہ دیتا تو وہ ادھر ادھر ضائع ہو جاتا اور صدقہ دینے کے بعد جب قدر مال باقی رہتا ہے وہ سب اسی کام میں آتا ہے اور اس میں برکت ہوتی ہے اسلئے قربانی کے جانور کا گوشت اگر کھا نہیں

نہ بھی آوے تب بھی قربانی کرنا بیکار نہیں کیونکہ قربانی سے مقصود یہ ہے کہ جو محبت ہم کو خدا تعالیٰ کے ساتھ ہے وہ ظاہر ہو جاوے اور وہ اس صورت میں بھی حاصل ہے جبکہ گوشت کسی کام میں نہ آئے بلکہ اس صورت میں محبت کا امتحان زیادہ ہے کہ خرچ بھی ہوا اور اس سے دنیا کا کچھ کام نہ نکلا پھر مال ضائع کہاں ہوا اور اگر کہا جاوے کہ جی دکھتا ہے کہ ہماری چیز یوں ہی بیکار جاتی رہے گی تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تمہاری چیز ہے کہاں تم خود تو اپنے ہو ہی نہیں تمہاری چیز کہاں سے آئی تم خود اللہ تعالیٰ کے غلام ہو غلام کسی چیز کا بھی مالک نہیں ہوا کرتا اگر کوئی کہے کہ جناب مال خرچ کرنے سے تو دل تنگ نہیں ہوتا بلکہ اس سے دل دکھتا ہے کہ جانور کی جان ضائع ہوتی ہے جواب یہ ہے کہ آب پیفکر رہیے جب خود مالک ہی ضائع کرائے تو آپ کون ہیں آپ بڑے دردمند کلکرا آئے ہیں بس اس وقت میں اسی بیان پر کفایت کرتا ہوں *

د

سلسلہ تسہیل المواعظ کا اٹھارہواں وعظ مسئے بہ قربانی کی ترغیب ختم ہوا اب انیسواں وعظ
انتشار اللہ تعالیٰ شوال المکرم ۱۳۴۵ھ سے شروع ہو گا *

الہادی

دینیات کا ہوا ری رسالہ جس میں شریعت و طریقت کے متعلق جامع شریعت و طریقت واقف اسرار حقیقت
حضرت حکیم الامت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہ العالی کے علوم عقلیہ و نقلیہ کا پیش بہا
ذخیرہ ہوتا ہے جو ہر طبقہ کو نہایت مفید ہے جمادی الاول ۱۳۴۳ھ سے جاری ہوا ہے جس کی
سالانہ قیمت دو روپیے آٹھ آنے ہے اور بصورت وی پی دو روپے بارہ آنے کا پڑتا ہے *

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی

تکمیل یقین یعنی خلاصہ سائنس و اسلام

از حضرت مولانا تھانوی مدظلہ

اردو زبان میں یہ پہلی کتاب ہے جو دنیا کی جامعیت کے ساتھ سائنس اور طبعیات کا پہلو لئے ہوئے ہے یہ کتاب زیادہ تر ان تعلیمات پر مبنی ہے جو علم و مروجہ کے اثر سے متاثر ہو کر مشبہات میں مبتلا ہو جاتے ہیں یہ کتاب نیکو مسلمانوں کیلئے بھی از بس ضروری اور نافع ہے مضامین کی مختصر فرہستہ، یہ ہے۔ اول عقائد و اعمال کو لکھ کر اسکے ضمن میں ہر قسم کے شرک و خرافات شرع و رسوم کو نہایت وضاحت سے بیان کیا ہے پھر مباحی اور طاعتات کے بعض دنیوی نقصانات و منافع دکھا کر حکومت و انتظام ملکی کی تشریح کی ہے اسکے بعد نماز کے لئے طہارت کے شرط ہونے کی حکمت و فو میں اعضائے وضو ہونے اور تریب کی حکمت۔ نماز میں کعبہ کی طرف منہ کرنے کی حکمت۔ سب نمازوں کی راہی تباہی غزروں کے مقول جواب۔ اعمال حج کی فلاسفی اور بے پردگی کی خرابیاں۔ تعدد ازواج کے متعلق نہایت عمدہ بحث۔ اس مشبہ کا جواب جو کہ شریعت محمدیہ کے قوانین نئی روشنی کے زمانہ میں بے سود ہیں۔ سچے صوفیوں کے حالات۔ مادے کی قدامت کا ابطال فلاسفی کے مسئلہ اصول سے۔ وحدانیت کی فلاسفی۔ عقل کی حقیقت معلوم کرنے میں اہل سائنس کی بدحواسی حیات بعد المات کا عقلی ثبوت اور فلاسفی کے مشبہات کا جواب روح اور جسم کے باہمی تعلق کی حقیقت۔ الغرض دنیا بھر کے مشکوک مشبہات کے جوابات جو کسی حیثیت سے اسلام پر وارد ہو سکتے ہیں اس کتاب میں موجود ہیں جنکو پڑھ کر اسلام کے دین کامل ہونے کا یقین ہو جاتا ہے۔ قیمت صرف دو روپے۔ (حکام)

خریداران الہادی کے واسطے ایک روپیہ آٹھ آنے

قصہ معراج اور معتبر واقعات
شب معراج کے واقعات جنہ عجائب و غرائب اور بشارت و معجزات کو شامل ہیں وہ کسی سے مخفی نہیں۔ لیکن انقلاب زمانہ اور دور حاضرہ کے افراط و تفریط سے جہان اور بہت سے امور تجتہ مشق بن گئے ہیں۔ معراج شریف کے واقعات بھی اس سے خالی نہیں رہے اگر ایک شخص اس سینکڑوں جھوٹی روایتیں منظوم کرتا ہے تو دوسرا تمام قصہ ہی کو کسیراڑا دیتا ہے اس انقلاب کو دیکھتے ہوئے حضرت اقدس جامع الشریعت والظریقت حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب دہلوی نے اس ضرورت کو ملحوظ فرما کر تنویر السراج فی لیلۃ المعراج تالیف فرمائی جس میں افراط و تفریط کو چھوڑ کر اپنی عادت شریفہ کے موافق اعتدال کے ساتھ واقعات کو کتب احادیث و سیر سے جمع فرمایا ہے حضرت مہر مجاہد انساب کے بعد کتاب کی اہمیت اسکی تعریف اسکی تحریروں کے اظہار کی ضرورت نہیں رہتی۔ قیمت دس آنے۔ (۱۰) خریداران الہادی کے واسطے آٹھ آنے۔ (۸)

امتیازات المفیدہ عن الاشتباہات الجدیدہ
اعلم کلام جدیدہ کا ایک نہایت مفید سالہ جس میں اشتباہات جدیدہ کے جوابات اہل شبہات یعنی انگریزی تعلیم یافتہ حضرات کے مذاق پر نہایت وضاحت و دہانت سے دیئے ہیں یہ رسالہ اس قابل ہے کہ ہر انگریزی تعلیم یافتہ حضرات کے پاس رہے تاکہ جبوقت کوئی شبہ پیش آوے فوراً اس کتاب سے حل کر لیا جاوے انتشارات تھانوی جواب حاصل ہو جائے گا۔ قیمت نو آنے (۹) خریداران الہادی کے واسطے چھ آنے (۶)

(۱) دوسری قسم وہ جگے نہ ہونے کو عقل ضروری اور لازم بتا دے مثلاً ایک مساوی ہے دو کا یہ امر ایسا لازم النفی ہے کہ عقل اسکو یقیناً غلط سمجھتی ہے اسکو ممتنع

(ج) اور پہنچ جاتے ہیں یعنی کسی کے خبر دینے سے ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ فلان ریلوے لائن ان شہروں کو جاتی ہے اور فلان وقت گاڑی چھوٹی ہے اس میں بے تردد بیٹھ جاتے ہیں اور پہنچ جاتے ہیں اور وہاں کا جو کام کرنا ہوتا ہے وہ بھی ہم کسی کی خبروں ہی کے ذریعہ سے (دلیل نقلی سے) ہی پورا کرتے ہیں مثلاً کوئی بتاتا ہے کہ تم کو جو سودا خریدنا ہے فلان دکان سے ملیگا وہیں پہنچ جاتے ہیں اور وہ سودا مل جاتا ہے پھر کوئی بتاتا ہے کہ اسکو گھر بھیجنے کی یہ صورت ہے کہ بیل گاڑی فلان جگہ ملیگی اور گاڑی والا لا کر ریلوے کو دوام میں پہنچا دیکھا وہاں سے روانہ ہو کر تمہارے شہر میں پہنچ جائیگا سب کام جو ہم چاہتے ہیں اسنطرچ ہو جاتا ہے یہ سب کا ہے سے ہوا نقلی دلیلوں سے ہماری بود و باش حفاظت حقوق معاملات تجارت ملک گیری اور ملک داری سب ان ہی نقلی دلیلوں کی بدولت ہے حاکم حقوق دلاتا ہے تو شہادت کے ذریعہ سے اور شہادت خبر کا نام ہے اور خبر ہی کو نقل یا نقلی دلیل کہتے ہیں غرض دلیل نقلی ثبوت کیلئے کافی اور رائج اور کارآمد ہے مگر یہ یاد رہے کہ خبر (نقلی دلیل) سے مراد خبر صحیح ہے اقوال ہی اور بے بنیاد اور غیر معتبر خبروں سے کچھ نتیجہ نہیں نکل سکتا یہ قید بالکل بدیہی ہے تو دو قسم کی دلیلیں ہوں عقلی اور نقلی دونوں کی تشریح اچھی طرح کر دی گئی ان دونوں میں تعاقب یہ ہے کہ کہیں دلیل عقلی یقین کے ساتھ حکم کرتی ہے خواہ وجود کے ساتھ یا نفی کے ساتھ اور کہیں صرف یہ حکم کرتی ہے کہ اسکا وجود بھی ہو سکتا ہے اور نفی بھی ہو سکتی ہے تو واقعات جن پر عقلی دلیل قائم کی جاتی ہے تین قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جگے ہونے کو عقل ضروری اور لازم بتلا دے مثلاً یہ کہنا کہ ایک آدمی ہے دو کا اس پر عقل پورے یقین کے ساتھ حکم کرتی ہے کہ واقع میں ایسا ہی ہے اور اسکے خلاف نہیں ہو سکتا کیونکہ دو کہتے ہی اسکو ہیں جس میں ایک اور ایک دو ہوں تو دو کل ہوا اور ایک اس کا آدھا تو اگر کوئی یوں کہے کہ ایک آدمی دو کا نہیں ہے تو یہ معنی ہونگے کہ ایک کی ماہیت ایک میں موجود نہیں اور یہ یقیناً غلط ہے ایسی بات کو جس پر دلیل عقلی وجود کا حکم یقین کے ساتھ لگا دے واجب کہتے ہیں اور دوسری قسم واقعات کی یہ ہے کہ انکے نہ ہونے کو عقل ضروری اور یقینی لازم

(۱) اور محال کہتے ہیں تیسری قسم وہ جنکے نہ وجود کو عقل لازم بتا دے اور نہ نفی کو ضروری سمجھے بلکہ دونوں شقوں کو محتمل قرار دے اور ہونے نہ ہونے کا حکم کرنے کیلئے کسی اور دلیل نقلی پر نظر کرے مثلاً یہ کہنا کہ فلاں شہر کا رقبہ فلاں شہر سے زائد ہے ایسا امر ہے کہ قبل جانچ کرنے یا جانچ والوں کی تقلید کرنے کے عقل نہ اسکی صحت کو ضروری قرار دیتی ہے اور ثنائی کے بطلان کو بلکہ اسکے نزدیک احتمال ہے کہ یہ حکم صحیح ہو یا غلط ہو اسکو ممکن کہتے ہیں پس ایسے امر ممکن کا ہونا اگر دلیل نقلی سے

(ح) بتا دے مثلاً یہ کہنا کہ ایک برابر ہے دو کے کہ عقل اسکو قطعی اور یقینی طور پر نفی کرتی ہے اور غلط کہتی ہے جیسا کہ ظاہر ہے ایسے واقعات کو ممتنع (ناممکن) اور محال کہتے ہیں تیسری قسم واقعات کی وہ ہے جنکو عقل نہ ضروری کہتی ہے کہ انکا ہونا یقینی ہو اور نہ انکو ممتنع اور محال کہتی ہے کہ انکے نہ ہونے پر یقین کرے کہ انکا ہونا یقیناً غلط ہے ایسے واقعات کو ممکن کہتے ہیں چونکہ عقل کے نزدیک ایسے واقعات کے متعلق دونوں جانبیں یعنی ہونا نہ ہونا برابر ہے اسواسطے انکا ثبوت دلیل نقلی یعنی خبر دینے سے ہو سکتا ہے پس اگر کوئی ایسے واقعات کی خبر دے تو اسکی تردید عقلی دلیل سے نہیں کر سکتے کیونکہ یہ بات مانی جا چکی ہے کہ ان واقعات میں عقل ساکت ہے نہ کوئی وجہ عقل کے پاس انکے وجود کو ثابت کرنے کی ہے نہ انکے عدم کو ثابت کرنیکی اب اس خبر کو عقل سے جھٹلانے کے کوئی معنی نہیں ہو سکتے اور نہ اسکی خبر دینے والے سے دلیل عقلی کا مطالبہ ہو سکتا ہے کیونکہ یہ بات پہلے طے ہو چکی ہے کہ عقل اسکے دونوں جانب کو برابر کہتی ہے ہاں خبر دینے والے کی کوئی تسکین بخش دلیل ہونی چاہیے اسکی مثال یہ ہے کہ کوئی کہے کہ فلاں شہر کا رقبہ فلاں شہر سے بڑا ہے یہ بڑا ہونا ایسی بات ہے کہ محض عقل کسی کے بتانے اور خبر دینے یا جانچ کر نیسے پہلے نہ اسکے ہونے کی تصدیق کر سکتی ہے کہ یقین کر سکتے کہ بڑا ہونا صحیح ہے اور ضرور بڑا ہے اور نہ اسکے نہ ہونے کی تصدیق کر سکتی ہے کہ یقین کے ساتھ کہہ دے کہ بڑا ہونا غلط ہے اور بڑا نہیں ہے عقل دونوں احتمالوں کو جائز رکھتی ہے اور کہتی ہے کہ ممکن ہے کہ بڑا ہو اور ممکن ہے کہ بڑا نہ ہو اس صورت میں نقل جو کچھ حکم کر لگی اسکو عقل کو بھی ماننا پڑیگا یعنی اسکے متعلق کوئی معتبر آدمی خود جانچ کر کے یا معتبر جانچ کر نیوالوں سے مسئلہ کو کچھ کہے اسکو صحیح سمجھنا چاہیے یہ ایسا صحیح

(۱) صحیح ثابت ہو تو اس کے ثبوت اور وقوع کا اعتقاد واجب ہے اور اگر اسکا نہ ہونا ثابت ہو جاوے تو اس کے عدم وقوع کا اعتقاد ضروری ہے مثلاً مثال مذکور میں جانچ کے بعد کہیں اسکو صحیح کہا جائے گا کہیں غلط اس طرح آسمانوں کا اس طور سے ہونا جیسا جمہور اہل اسلام کا اعتقاد ہے عقلاً ممکن ہے یعنی صرف عقل کے پاس نہ تو اس کے ہونے کی کوئی دلیل ہے اور نہ نہ ہونے کی کوئی دلیل ہے عقل دونوں

(ح) اور مسلم اصول ہے کہ تمام دنیا کے کام اسی پر چل رہے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ کلکتہ کی خبر سنکر ہم جاتے ہیں ورمال لے آتے ہیں اور تمام تجارتیں اور کاروبار اسی پر چل رہے ہیں اور تمام حقوق کی حفاظت اسی پر ہو رہی ہے اور سلطنت کا قیام اسی پر ہے حاکم کے سامنے ایک شخص دعویٰ کرتا ہے کہ زید نے مجھکو مارا ہے وہ عقل سے پوچھتا ہے تو عقل اس واقعہ کے متعلق سکتا رہتی ہے اور کہتی ہے کہ ممکن ہے کہ مارا ہو اور ممکن ہے کہ نہ مارا ہو اس واسطے نقل کو تلاش کرتا ہے کہ یہ خبر صحیح ہی یا نہیں اگر نقل صحیح مارنے کی لمبائی ہے یعنی شہادت قایل اعتبار بہم پہنچ جاتی ہے تو مارنے کو ثابت مان لیتا ہے اور مدعی علیہ کو سزا دیتا ہے اور اگر نقل صحیح یعنی شہادت کافی مارنے کی نہیں ملتی تو واقعہ کو اپنی حالت پر چھوڑ دیتا ہے یعنی مارنے کو بے ثبوت سمجھ کر مدعی علیہ کو چھوڑ دیتا ہے غرض سارے کام ہی اصول پر مبنی ہیں کہ جو بات عقلاً ممکن ہو سکے تو نقل کے موافق صحیح یا غلط ماننا پڑتا ہے جب یہ اصول ثابت ہو گیا تو شریعت کی بہت سی باتیں واجب التسلیم ہو جاوئیں گی مثلاً آسمانوں کا وجود اس طرح سے جیسا کہ اہل اسلام کا عقیدہ ہے کہ یہ عقلاً ممکن ہے اور نقلاً اسکی خبر آتی ہے لہذا ماننا چاہیے کہ واقعہ میں ایسا ہی ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ قرآن شریف میں ہے خلق سبع سموات ومن الارض مثلھن ترجمہ پیدا کیا حق تعالیٰ نے سات آسمانوں کو اور زمین بھی اتنی ہی یعنی سات اور دوسری آیت میں زیادہ تفصیل کیساتھ مذکور ہے وہ آیت یہ ہے قل انکم لتکھرون بالذی خلق الارض فی یومین وتجعلون

لہ انداد اذ ذلک رب العالمین وجعل فیھا رواسی من فوقھا وبارک فیھا وقد ر فیھا اقواتھا

فی اربعۃ ايام سواء للساثلین ثم استوی الی السماء وھی دھان فقال لھا وللارض فیسواء

طوعا وکرھا قالتا اتیسفا طالعین فصلھن سبع سموات فی یومین وادھی فی کل سماء امرھا

(۱) احتمالوں کو تجویز کرتی ہے اسلئے عقل کو اسکے وقوع یا عدم وقوع کا حکم کرے تو دلیل نقلی کی طرف رجوع کرنا پڑا چنانچہ دلیل نقلی قرآن و حدیث سے اسکے وقوع پر دلالت کرنیوالی ملی اسلئے اسکے وقوع کا قائل ہونا لازم اور واجب ہے۔

(ح) وخرینا السماء الدنیا بمصابیح وحفظ اذک لقد یرا العزیز العظیم ط۔ ترجمہ۔ کہنے والے کہ کیا تم ایسی ذات کے ساتھ کفر کرتے ہو جس نے زمین کو دو دن میں بنایا اور اسکے لئے شریک ٹھیراتے ہو یہ ذات رب العلمین ہے اور زمین میں بوجھ (پہاڑ) اوپر سے قائم کئے اور برکت (نشوونما کی قوت) رکھی اور رزق (اہل زمین کے) آسمان مقدس کے وسیعے۔

پھر توجہ فرمائی آسمان کی طرف اور وہ اس وقت دہوین کی صورت میں تھا اور فرمایا اس سے اور زمین سے کہ تم میرا حکم مانو خوشی سے یا جبر سے دونوں نے عرض کیا ہم خوشی سے فرمانبردار ہیں پس آسمانوں کو سات طبق بنا دیا اور ہر آسمان میں اسکے تمام کام مقرر فرما دئے یہ زبردست اور جاننے والے کا مقرر فرمانا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آسمان سات ہیں اور یہ کہ وہ مجسم چیزیں ہیں پہلے مادہ امکا دہوین کی شکل میں تھا پھر اسکے ساتھ مجسم طبق بنا دئے گئے جیسے بادل کا مادہ بخارات ہیں وہ منجمد ہو کر بادل بن جاتے ہیں) آہیں رو ہے آجکل کے لوگوں کے خیال کا کہ آسمان منتہائے نظر ہے کوئی موجود فی الخارج چیز نہیں اول تو دہواں ہی موجود اور جسم دار چیز ہے پھر اسکے سات طبق بنائے گئے سات منتہائے نظر کے کیا معنی ہو سکتے ہیں اور دوسری آیت میں ہے وجعلنا السماء سقفا محفوظا۔ ترجمہ بنایا ہم نے آسمان کو محفوظ چھت۔ اور ایک آیت

میں جنات کا قول نقل فرمایا ہے وانا لمسنا السماء فوجدنا ہا ملئت حرسا شدید او شہبا۔ ترجمہ ہم نے آسمان کو چھو کر دیکھا تو اسکو سخت چوکیداروں سے اور شہابیوں سے بھرا ہوا پایا اور ایک آیت میں ہے والسماء بنینا ہا بایدہ ترجمہ ہم نے آسمانوں کو بنایا بڑی قوت سے اس مضمون کی آیتیں بہت ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آسمان مجسم چیزیں ہیں اور احادیث میں جا بجا آیا ہے کہ آسمانوں میں دروازے ہیں جن میں سے فرشتے اترتے اور چڑھتے ہیں حدیث معراج میں تصریح آیا ہے کہ جس آسمان پر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لیا جاتے اس کا دروازہ حضرت جبریل علیہ السلام کھلواتے تھے ظاہر ہے کہ دروازہ ایسی چیز میں ہو سکتا

(ح) جو مجسم اور موجود فی الخابج ہو غرض شریعت میں صاف طور پر خبر آئی ہے کہ آسمان ایک مجسم اور موجود چیز ہے اور عقلاً اسکا وجود اور مجسم ہونا ممکن ہے یعنی عقل نہ اُسکا وجود ثابت کرنے پر کوئی دلیل رکھتی ہے نہ اسکے وجود کو کسی دلیل سے غلط ثابت کر سکتی ہے تو حسب قاعدہ مسلمہ مذکورہ نمبر ۲ ضروری ہوگا کہ آسمان کے اسی طرح کے وجود کے قائل ہوں اور اسکے خلاف عقیدہ رکھنا غلط عقیدہ ہوگا۔

اسپر ایک شبہ ہوتا ہے وہ یہ کہ عقل تو بیشک آسمان کے وجود کو ممکن کہتی ہے یعنی نہ اسکے وجود پر کوئی دلیل رکھتی ہے نہ عدم پر لیکن ایک دلیل نقلی آسمان کے نہ ہونے کی موجود ہے تو حسب قاعدہ مسلمہ مذکورہ آسمان کے عدم کا قائل ہونا چاہیے وہ دلیل نقلی فیثاغوری حکیم کی تحقیقات ہے کہ اسنے تمام سیاروں کی حرکتیں اور تاثیرات اور کل نظام عالم کا نقشہ ایسا قائم کر کے دکھا دیا ہے کہ آسمان کے وجود کی ضرورت ہی نہیں رہتی یہ سب چیزیں جو کچھ حرکت وغیرہ کرتی ہیں وہ سب خلا میں خطوط مفروضہ پر کرتی ہیں یہ بھی ایک خبر ہے اور خبر کو دلیل نقلی کہتے ہیں تو دلیل نقلی اس بات کی پائی گئی کہ آسمان موجود نہیں لہذا اسکی قائل ہونا چاہیے کہ آسمان کا کچھ وجود نہیں اسکا جواب یہ ہے کہ فیثاغوری کی تحقیقات کا ماحصل اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ یہ حرکتیں اور کل نظام اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ یہ سب چیزیں خلا میں کششوں سے قائم ہوں اور حرکت کرنے والی چیزوں کی حرکت خطوط مفروضہ پر ہو یعنی آسمان کا وجود ہو یا نہ ہو یہ نظام ہو سکتا ہے آسمان کے وجود پر موقوف نہیں سو کسی واقعی بات کا کسی دوسری بات پر موقوف نہ ہونا اسکی دلیل نہیں ہو سکتی کہ دوسری بات موجود بھی نہیں مثلاً یون کہا جاوے کہ زید کا مجلس میں آنا عمرو کے آنے پر موقوف نہیں تو اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ عمرو کا وجود بھی نہیں بلکہ اس سے یہ بھی نہیں ثابت ہوتا کہ عمرو اس مجلس میں نہیں آیا ممکن ہے کہ آیا ہو اسکا مطلب تو صرف یہ ہے کہ یہ کوئی ضروری بات نہیں کہ زید جیسی آدمی جبکہ عمرو بھی آدمی اور اس سے سکوت ہے کہ عمرو موجود ہے یا نہیں اور مجلس میں آیا یا نہیں اگر کسی اور دلیل سے مثلاً کسی معتبر خبر سے آنا ثابت ہو جاوے تو اسکا اعتبار ہوگا اور نہ آنا ثابت ہو جاوے تو نہ آنا مانا جائیگا اب فرض کرو کہ حاکم کسی گواہ سے عدالت میں سوال کرے کہ زید تو فلان مجلس

(۱) اور اگر فیثنا غوری ہی نظام کو اسکے عدم وقوع کی دلیل نقلی سمجھی جاوے تو یہ محض نادانقہی ہے کیونکہ اسکا مقتضا غایت مافی الباب یہ ہے کہ اس حساب کی درستی آسمانوں کے وجود یا حرکت پر موقوف نہیں سو کسی امر واقعی کا کسی امر پر موقوف

(ح) میں گیا تھا عمرو کی نسبت تم کیا جانتے ہو کہ وہ بھی گیا تھا یا نہیں اور اگر گواہ اسکے جواب میں کہے کہ میں قسم کھاتا ہوں اور مجھے پورا یقین ہے اور میرے نزدیک ثابت ہے کہ زید کا جانا عمرو کے جاتے پر موقوف نہیں تو کیا یہ حاکم کے سوال کا جواب ہو جاوے گا اور کیا اسکے حاکم یہ مطلب سمجھ سکتا ہے کہ عمرو ہاں نہیں گیا تھا ہرگز نہیں اسے طرح اگر فیثنا غوری نے ثابت کر دیا کہ نظام سیارات وغیرہ محض خلا میں ہو سکتا ہے اور آسمان کے وجود پر موقوف نہیں تو اس سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ آسمان کا وجود بھی نہیں فیثنا غوری اگر اسکا قائل بھی ہو کہ آسمان کا کوئی وجود نہیں تو اسکے پاس اسکی کوئی دلیل نہیں اور نہ اسکے اس نظام قائم کرنے کا یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ میں وجود آسمان کا قائل نہیں ایک مثال تحصیلدار کی حضرت مصنف مدظلہ نے بھی دی ہے وہ بہت ظاہر ہے۔ تشبیہ اس اصول موضوعہ نمبر ۲ سے تمام ان شبہات کا حل ہو جاتا ہے جو جنت ووزخ۔ پلصراط۔ فرشتوں۔ جنوں۔ میزان۔ معراج شریف وغیرہ پر کئے جاتے ہیں حل کی تقریر یہ ہے کہ یہ سب چیزیں عقلاً ممکن ہیں باین معنی کہ عقل کے پاس نہ کوئی دلیل انکے واقع ہونے کی ہے نہ انکے واقع نہ ہو سکنے کی لہذا عقل ساکت ہوئی اور نقل نے انکے واقع ہونے کی خبر دی ہے تو انکا ماننا ضروری ہوا جیسا کہ مشرح بیان ہوا اور ان شبہات کا حل دیگر اصول موضوعہ سے بھی ہو گا جیسا کہ آگے آتا ہے۔

آجکل خلافت عقل کا لفظ نئے تعلیم یافتہ اصحاب کی زبانوں پر ایسا چڑھا ہے کہ شریعت کی اکثر باتوں پر بید ہرک بول اٹھتے ہیں نہ اسکی حقیقت اور مفہوم سمجھتے ہیں نہ اسکا موقع استعمال عذاب قبر و جہنم و غیرہ کی جب گفتگو آتی ہے تو فوراً یہی لفظ زبان پر آتا ہے کہ یہ خلافت عقل باتیں ہیں پیچھے زمانہ میں تعلیم نہ تھی لوگ سیارے اور بھولے تھے جیسا کہ کہا مان لیتے تھے آجکل بال کی کمال نکالی جاتی ہے ہر بات کی دلیل مانگی جاتی ہے اب ایسی باتیں جلدی سے نہیں مانی جاتیں اس میں غلطی یہ ہے کہ خلافت عقل کے معنی صحیح نہیں

(۱) نہ ہونا دلیل اسکے عدم کی نہیں مثلاً کسی واقعی کام کا تحصیل پر موقوف نہ ہونا اسکی دلیل کب ہو سکتی ہے کہ شہر میں تحصیلدار موجود بھی نہیں غایت مافی الباب یہ ہے کہ اسکا ہونا تحصیلدار کی موجودگی کی بھی دلیل نہیں لیکن دوسری دلیل سے تو اسکی موجودگی پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔

مثیل محال عقلی ہونا اور چیز ہے اور مستبعد ہونا اور چیز ہے۔ محال خلاف عقل ہوتا ہے اور مستبعد خلاف عادت۔ عقل اور عادت کے احکام مجزا جدا ہیں دونوں کو ایک سمجھنا غلطی ہے محال کبھی واقع نہیں ہو سکتا مستبعد واقع ہو سکتا ہے محال کو خلاف عقل کہیں گے اور مستبعد کو غیر مدرک بالعقل۔ ان دو تو کو ایک سمجھنا غلطی ہے صرف عقل سے دریافت ہونا والا

(ح) سمجھے ایک خلاف عقل ہوتا ہے اور ایک خلاف عادت۔ خلاف عقل کہتے ہیں جسکا وجود ناممکن ہونے پر دلیل عقلی موجود ہو ایسی چیز کے اگر کوئی وجود ہونے کی خبر دے تو اسکو جھٹلا سکتے ہیں بلکہ جھٹلانا ضروری ہے مثلاً کوئی کہے کہ ہم نے فلاں مقام پر رات اور دن دونوں کو ایک وقت میں جمع دیکھا تو اسیں چونکہ اجتماع ضدین لازم آتا ہے اور اجتماع ضدین عقلاً ناممکن ہے اس وجہ سے اسکو فوراً جھٹلا دینگے اور اسکو سچا سمجھنا غلطی ہے یا کوئی کہے کہ ایک مساوی ہے دو کے تو چونکہ اسکے ناممکن ہونے پر دلیل عقلی موجود ہے اسواسطے جھٹلا دینگے اور کہیں گے یہ خلاف عقل ہے جیسا کہ اصل نمبر میں بھی گذرا اور خلاف عادت اسکو کہتے ہیں کہ کسی بات کو ایک طریقے پر دیکھتے چلے آتے ہیں لیکن کوئی دلیل عقلی ایسی موجود نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہو جاوے کہ اسکے خلاف ہونا ناممکن ہے یعنی اسکے خلاف ہونے سے کوئی عقلی محال لازم آئے گا اسکا اثر یہ ہے کہ خلاف عادت کوئی چیز دیکھنے یا سننے سے اول اول تعجب اور حیرت ہوتی ہے اور بار بار دیکھنے اور سننے سے وہ بھی داخل عادت ہو جاتی ہے پھر وہ تعجب جاتا رہتا ہے مثلاً عادت یہ ہے کہ آدمی کا قد چھ سات فیٹ کا ہوتا ہے اگر کوئی خبر دے کہ ایک آدمی دو سو فیٹ قد کا موجود ہے تو بڑی حیرت اور تعجب ہوگا یہ فطری امر ہے لیکن کسی ایسے آدمی کو جو عقل رکھنے کا دعویٰ رکھتا ہو یہ کہنا روا نہیں کہ یہ خبر غلط ہے اس بنا پر کہ اتنا لمبا قد ہونا خلاف عقل ہے اگر کوئی ایسا کہے تو اس سے مطالبہ کیا جائیگا کہ وہ دلیل بیان کرو جس سے ثبوت ہوتا ہے کہ ایسا ہونا ناممکن ہے اور ایسی دلیل عقلی کبھی نہیں مل سکتی

(ا) شرح۔ محال وہ ہے جسکے نہ ہونے کو عقل ضروری تبلاوے اسکو متنع بھی کہتے ہیں جسکا ذکر مع مثال اصل موضوع نمبر ۱ میں آچکا ہے اور مستبعد وہ ہے جسکے وقوع کو عقل جائز تبلاوے مگر چونکہ اسکا وقوع کبھی دیکھا نہیں دیکھنے والوں سے بکثرت سنا نہیں اسلئے اسکے وقوع کو منکر اول و ہلے میں متحیر و متعجب ہو جاوے جسکا ذکر مع مثال اصل موضوع نمبر ۱ میں کسی چیز کے سمجھ میں نہ آنے کے عنوان سے کیا گیا ہے انکے احکام جدا جدا یہ ہیں کہ محال کی تکذیب و انکار محض بنا بر محال ہونیکے واجب ہے اور مستبعد کی تکذیب و انکار محض بنا بر استبعاد کے جائز بھی نہیں البتہ اگر علاوہ استبعاد کے دوسرے دلائل تکذیب کے ہوں تو تکذیب جائز بلکہ واجب ہے

(ح) دیکھتے اس شخص کے سامنے جس نے ہمیشہ گاڑی کو بذریعہ سیلون کے چلتے دیکھا ہو یہ کہنا کہ ریل ایک گاڑی ہے جو بلا سیلون کے چلتی ہے موجب تعجب و حیرت ضرور ہو گا لیکن اسکا یہ موندہ نہیں کہ کہہ دے یہ غلط ہے اور خلاف عقل ہے کیونکہ کوئی عقلی دلیل ایسی اسکے پاس نہیں ہے جو اس کو محال ثابت کروے یہ ہے حل تعلیم یافتہ اصحاب کی غلطی کا کہ خلاف عادت کا نام خلاف عقل رکھا جائے اور بات بات پر خلاف عقل کا لفظ بول اٹھتے ہیں تعجب یہ ہے کہ یہ زمانہ تعلیم و ترقی کا کہا جاتا ہے بہت سی ایجادیں ایسی ہو چکی ہیں اور ہوتی جاتی ہیں جن پر ان اصحاب کی عادت کے موافق خلاف عقل کا لفظ پوری طرح صادق آتا ہے اگر ایجاد سے پہلے ان ہی اصحاب کو خبر دی جاتی مثلاً یہ کہا جاتا کہ کوئی آدمی ہوا میں معلق سفر کر رہا تھا تو فوراً یہی کہتے کہ تم باوے ہو ایسی بات کہتے ہو آدمی کیا کوئی پرند ہے جو ہوا میں اڑ سکے لیکن اب دن رات اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں کہ ہوائی جہاز میں لوگ سفر کرتے ہیں اور ہوا میں معلق رہتے ہیں پرند بھی اتنی دیر ہوا میں نہیں رہ سکتا جتنی دیر یہ رہتے ہیں اور نہ اتنا اونچا جا سکتا ہے جتنا یہ جاتے ہیں اب خلاف عقل موافق عقل ہو گیا سمجھنے کی بات یہ ہے کہ آجکل ایجاد کا زمانہ ہے اور ایجاد اور صنعت و حرفت کو نہایت استحسان کی نظر سے دیکھا جاتا ہے لیکن یہ کوئی غور نہیں کرتا کہ ان ایجادوں کی بنا کا ہے پر ہے تمام ایجادوں کی بنا اسی زریں اصول پر ہے جسکو حضرت مصنف مدظلہ نے نمبر ۱۱۱ قرار دیا ہے یعنی محال اور چیز ہے اور مستبعد اور محال کا وجود نہیں ہو سکتا اور مستبعد کا وجود ہو سکتا ہے۔

ورولت بیدار شدے خسپ شش نیست غائب ناظر از ہفت شش

یعنی اور اگر تیرا دل بیدار ہو جاوے تو پھر خوب سو پھر تیری نظر تھوڑے بہت کسی سے غائب نہیں ہے مطلب یہ کہ بعد مجاہدہ و ریاضت کے اگر کچھ آرام زیادہ بھی کر لو تب بھی کوئی حرج کی بات نہیں ہے مگر قبل نفس کے رام ہونے کے تو ذرا مجاہدہ و ریاضت کرو اور اسکی تدبیر یہی ہے کہ حقوق نفس تو ادا کرے مگر خطوط میں مبالغہ نہ کرے اسی سے سب کچھ انشاء اللہ حاصل ہو جاوے گا ان اسکے ساتھ جو اور شرائط ہیں وہ ہیں ہی۔

گفت پیغمبر کہ خسپ چشم من لیک کے خسپد و لم اندروں

یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری آنکھ تو سو رہتی ہے مگر میرا قلب اونگھ میں کب سوتا ہے یعنی آپ کی نیند بھی مشابہ اونگھ کے ہوتی تھی جیسے کہ ہم لوگوں کا وضو اونگھ سے نہیں ٹوٹتا اسی طرح آپ کا وضو سونے سے نہ جاتا تھا اسلئے کہ آپ کی نیند بھی مثل اونگھ کے ہے اسلئے کہ آپ کا قلب بیدار ہی رہتا تھا۔

شاہ بیدارست حامس خفته گیر جان فدائے خفتگان دل بصیر

یعنی بادشاہ کو بیدار اور پاس بان کو سویا ہوا فرض کرو بہارنی جان ان سوئے ہوؤں پر فدا ہو جنکا دل بصیر ہے مطلب یہ کہ قاعدہ تو یہ ہے کہ جو کیدار جاگتا ہے اور بادشاہ سوتا ہے مگر یہاں قلب جو کہ مشابہ بادشاہ کے ہے جاگتا ہے اور آنکھ جو کہ مثل پاس بان کے ہے سوتی ہے یہ عجیب الٹی بات ہے آگے فرماتے ہیں کہ۔

وصف بیداری دل و معنوی در گنجہ در ہزاران مشنوی

یعنی اسے معنوی بیداری دل کا وصف تو ہزاروں مشنویوں میں بھی نہ سادو گیا لہذا اسکو یہیں تک بیان کر کے آگے پھر ان ملاحون کا قصہ بیان فرماتے ہیں کہ۔

چون بدیندش کہ خفت ستا وراز بہرزدی عصا کروند ساز

یعنی جب انھوں نے دیکھا کہ وہ لمبے لمبے سو رہے ہیں تو عصا کے چورانے کا سامان کیا۔

ساحران قصد عصا کروند زود کز پیش باید شدن انگہ ربود

یعنی ساحرون نے جلدی سے عصا (کے چورانے) کا قصد کیا کہ انکے پیچھے سے جانا چاہیے اور اسکو اچک لینا چاہیے اسلئے کہ سامنے جانے میں تو خوف تھا کہ وہ شاید جاگتے ہوں تو دیکھ لیں لہذا یہ تدبیر کی۔

اند کے چون بیشتر کروند ساز اندر آمد آن عصا دراہتر از

یعنی جب تھوڑا سا زیادہ سامان کیا تو وہ عصا ہلنے میں آیا یعنی جب وہ ذرا اور قریب پہنچے تو اس عصا نے ہلنا شروع کیا۔

۲۲۴

آچنان برخود بلرزید آن عصا کان و برجا خشک گشتند از وجا

یعنی وہ عصا خود بخود اس طرح ہلا کہ وہ دونوں اپنی جگہ ہی پر ڈر کے مارے سوکھ گئے۔

بعد از ان شد اثر دہا و حملہ کرد ہر دو آن گبر تختہ روئے زرد

یعنی بعد اُس (ہلنے) کے وہ اثر دہا ہو گیا اور اس نے حملہ کیا تو وہ دونوں روئے زرد ہو کر بھاگے روئے زرد ہو کر بھاگنے سے مراد خائف ہو کر بھاگنا ہے۔

رو در افتاد و گرفتند از نہیب غلط غلطان منہزم اندر نشیب

یعنی انھوں نے ڈر کے مارے گرنا شروع کیا اور لڑکے پڑکے نشیب میں کو بھاگنے والے یعنی نشیب میں کو بھاگ رہے تھے تاکہ اس اثر دہا کی نگاہ سے اوچھل ہو جاویں۔

پس یقین شان شد کہ ہست از آسمان زانکہ میدیدند حد سحران

یعنی پس انکو یقین ہو گیا کہ آسمان ہی سے ہے اسلئے کہ انھوں نے ساحرون کی حد تو دیکھی تھی مطلب یہ کہ وہ سحر کو تو پہچانتے تھے اور اس میں وہ علامات نہیں تھیں لہذا معلوم ہوا کہ یہ حق تعالیٰ کی طرف سے ہے مولانا فرماتے ہیں کہ۔

پس ازین رو علم سحر آموختن نیست ممنوع و حرام و متہن

یعنی اس حیثیت سے علم سحر کو سیکھ لینا ممنوع اور حرام اور متہن نہیں ہے یعنی اس نیت سے کہ حق و باطل میں تمیز ہو جاوے اگر سحر کو کوئی سیکھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے ہاں اُسکے مقتضا پر عمل نہ کرے جیسے کہ فلسفہ کو پڑھا جاوے کہ اُن لوگوں کے جواب دہیے مگر اس پر عمل نہ کرے مولانا خود ہی کہہ فرماتے ہیں کہ۔

۲۲۷ بہر تمیز حق از باطل نکوست سحر کردن شد حرام ای مرد دوست

یعنی حق کو باطل سے تمیز دینے کیلئے تو اچھا ہے (مگر) اسے دوست سحر کرنا حرام ہے یعنی اس پر عمل نہ کرے صرف اُسکی حقیقت کے معلوم کرنے کو سیکھ لے خیر جب وہ بھاگے تو اُن کی یہ حالت ہوئی کہ۔

بعد از ان اطلاق و تپان شدید کارشان تانزع و جان گندن بید

یعنی بعد اُسکے اُن کو (ڈر کی وجہ سے) دست اور بخار ہو گیا اور اُن کا کام نزع اور جان کنی تک پہنچ گیا

پس فرستادند مردے و در زمان سوئے موسیٰ از برائے عذر آن

یعنی پس انھوں نے اسی وقت اُس فعل کی عذر خواہی کیلئے موسیٰ علیہ السلام کے پاس آدمی بھیجا۔
کا امتحان کر دیکھ مارا کے رسد امتحان تو اگر نبو و حد

یعنی کہ ہم نے امتحان کیا تو ہم کو آپ کا امتحان کرنا کب لائق تھا اگر حسد نہ ہوتا مطلب یہ کہ ہم نے جو یہ امتحان کیا یہ اسی لئے تھا کہ ہمارے قلب میں آپ کی طرف سے کینہ تھا ورنہ اس امتحان کی کیا ضرورت تھی تو چونکہ ہم سے یہ خطا ہو گئی ہے لہذا ہم اب معافی کے خواستگار ہیں۔

مجرم شاہیم مارا عذر خواہ اے تو خاص الخاص درگاہ الہ

یعنی ہم مجرم شاہ ہیں آپ ہماری عذر خواہی فرماویں اے وہ شخص کہ آپ درگاہ خداوندی کے خاص الخاص ہیں۔

درگزر از ماکہ ماکر ویم بد اے ترا الطاف فضل بے عدد

یعنی ہم سے درگزر فرمائیے اس لئے کہ ہم نے بُرا کیا ہے اے وہ کہ آپ کے الطاف اور فضل بے نہایت ہیں غرض کہ اُن بچاروں نے بہت ہی عذر خواہی کی۔

عفو کر دو در زمان شکو شدند پیش موسیٰ بر زمین سر می زدند

یعنی موسیٰ علیہ السلام نے معاف فرمایا تو وہ سب وقت اسچھے ہو گئے اور موسیٰ علیہ السلام کے آگے زمین پر سر مارتے تھے یعنی بہت ہی شرمندگی اور عاجزی کا اظہار کر رہے تھے۔

گفت موسیٰ عفو کردم ای کرام گشت بدوزخ تن جان جان حرام

یعنی موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے کرام میں نے تو معاف کر دیا اور اب بدوزخ تن جان جان حرام جان اور تن پر حرام ہو گئی یعنی آپ نے ان کو مغفور و مرحوم ہونے کی بشارت دی مگر اُن کی شرمندگی اس سے نہ گئی اس لئے کہ اب تو ان کو موسیٰ علیہ السلام کی قدر ہو گئی تھی تو اُن کی تسلی کے لئے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔

من شمارا خود ندیدم ای دو یار اعجمی سازید خود را ز اعتذار

یعنی اسے دونوں یارو میں نے تو تم کو دیکھا بھی نہ تھا تم اس عذر خواہی سے اپنے کو اجنبی بنا لو
مطلب یہ کہ اب اس عذر خواہی میں اس قدر مبالغہ مت کرو اس لئے کہ زیادہ سخت بات تو ہوتی
ہوتی جبکہ میں تم کو دیکھتا اور میرا دل دیکھتا مگر اب تو مجھے خبر بھی نہ ہوتی تم نے جب کہا ہے تب
خبر ہوئی ہے لہذا بس عذر خواہی کو ختم کرو کہ ہو چکی آگے فرماتے ہیں کہ ایک بات یہ کرنا کہ۔

ہچمان بیگانہ شکل و آشنا در نبر و آئید پیش بادشاہ

یعنی اس طرح بیگانوں جیسے شکل اور (اصل میں) آشنا ہو کر بادشاہ کے مقابلہ میں آنا۔

انچہ باشد مر شمار از فنون جمع آرید از درون از برون

یعنی جو کچھ کہ تم کو فنون (جادو) سے (حاصل) ہو سکوا اندر سے باہر سے خوب جمع کرو مطلب
یہ کہ مومن نے یہ تدبیر بتائی کہ اب تم مومن تو ہو گئے مگر اس ایمان کو کسی پر ظاہر
مت کرو بلکہ اس طرح بیگانوں کی طرح آکر مجھے مقابل ہونا اور اپنے کرتب خوب دکھانا اُس کے بعد میں
تم کو مغلوب کروں گا پھر سب کے سامنے ایمان کو ظاہر کرنا تو اس میں مصلحت یہ ہے کہ اور لوگوں کو
بھی ترغیب ایمان کی ہوگی پس یہ شکر وہ چلے دیتے۔

شہر و سک ساخرو کا فرعون کے سامنے جمع ہونا اور اس

خلعتین پانا اور موسیٰ علیہ السلام کے مغلوب کرنے پر

سیسہ پر ہاتھ مارنا اور کہنا کہ اس کام کا دفعیہ ہم ہی سمجھو

پس زمین را بوسہ او نہ شدند انتظار وقت فرصت سے بدند

یعنی ان دونوں زمین کو بوسہ یا اور چلے اور وقت فرصت کے منتظر رہے (وہ وقت فرصت یہ تھا کہ)

شرح حبیبی

تا بفرعون آمدند آن ساحران
وعدہ ہاشان کرد و ہم پیشین بدو
بعد از ان شان گفت ہیں ای شایقان
برفشانم بر شاہچہ دین عطا
پس بگفتندش باقبال تو شاہ
ماورین فن صفریم و پہلوان

واو شان تشریفہائے بکیران
بہرگان اسپان نقد و جنس زاد
گرفتوں آئید اندر متحان
کہ بدزد و پروہ جو دوسخا
غالب آئیم و شود کارش تباہ
کس ندارد پائے ما اندر جہان

القصہ جادوگر فرعون کے پاس آئے اُس نے انکو اولاً بیش بہا خلعت عطا کئے اور وعدے بھی کئے اور بہت کچھ غلام گھوڑے نقد و جنس کھانے وغیرہ پیشگی بھی دئے اسکے بعد ان سے کہا کہ اے شائقان فتحندی یا فن جادو گیری یا انعام و اکرام اگر تم اس آزمائش میں کامیاب ہو گے اور موئے سے بڑھ گئے تو میں تم کو اسقدر انعام دوں گا کہ جو دوسخا کی حد سے بھی تجاوز کر جاوے گا۔ اسپر اٹھوں نے کہا کہ حضور کے اقبال سے ہم یقیناً غالب ہونگے اور حریف کو کامل شکست ہوگی ہم تو اس فن میں صفت شکن اور پہلوان ہیں عالم میں ہمارے مقابلہ کی کسی کو تاب نہیں ہوئے بیچارہ کیا کرے گا۔

شرح شنبوی

تو با فرعون آمدند آن سحران و او شان تشریف آئے بکمران
یعنی یہاں تک کہ وہ سب ساحر فرعون کے پاس آئے تو اُس نے انکو بے انتہا مخلقتیں دیں۔

وعدہ ہا شان کردہ پیشین ہم بدو بندگان اسپان نقد و حسن زاد
یعنی اُن سے فرعون نے وعدے بھی کئے اور پیشگی ہی غلام اور گھوڑے اور نقد اور حسن اور
توشہ (خوب) دیا۔

بعد ازاں گفت ہیں ای سابقان گزفزون آئید اندر متحان
یعنی اسکے بعد اُن سے بولا کہ اے سبقت لیجانے والو اگر تم امتحان میں غالب آگئے تو۔

برفشاتم برشا چندین عطا کہ بدر پردہ جو دو سخا
یعنی تم پر اس قدر عطا کروں گا کہ وہ جو دو سخا کے پردہ کو بھی پھاڑ دیگی مطلب یہ کہ جو دو سخا سے بھی
وہ عطا بڑھ جاوے گی جو دو سخا کو ایک پردہ فرض کر کے اس سے عطا کو بڑھاتے ہیں جب اسکو پردہ
فرض کیا تو اس سے جب ہی بڑھ سکتی ہے جبکہ اس پردہ کو پھاڑے لہذا کہہ دیا کہ بدر پردہ الخ
غرض کہ اس نے کہا کہ بے انتہا مال و دولت دوں گا سبحان اللہ ذرا آپکی خدائی ملاحظہ ہو کہ جنگو
کل بندے کہتا تھا آج ان ہی سے امداد کا قائل ہے تف ہے ایسے خدا پر اور اسکی خدائی پر
نعوذ باللہ منہ۔

پس بگفتندش باقبال تو شاہ . غالب آئیم و شود کارش تباہ

یعنی بس انہوں نے اُس سے کہا کہ اے بادشاہ آپ کے اقبال سے ہم ہی غالب آویں گے اور اُنکا
(موسے علیہ السلام کا) کام تباہ ہو گا اس مضمون کو حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قَالُوا بَعَثَ
فِرْعَوْنُ اِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ۔ بَعَثَ کا ترجمہ باقبال ہی کرنا بہتر ہے اور بولے کہ۔

ماورین فن صفریم و پہلوان کس ندر و پائے ما اندر جہان

یعنی ہم اس فن میں سب سے مکمل ہیں اور پہلوان ہیں اور جہان میں ہمارا مرتبہ کوئی نہیں رکھتا
مطلب یہ کہ ہم سب سے بڑے ہوئے ہیں آج کوئی ہمارے مقابلہ کا نہیں ہے مولانا نے
اس حکایت کو یہیں تک بیان فرمایا ہے آگے کہیں پورا نہیں کیا اور وجہ اسکی یہ ہے کہ مولانا کو
حکایت مقصود ہی نہیں ہے بالکل سیطرہ قرآن شریف میں بھی ہے کہ قصص پورے پورے
بیان نہیں کئے گئے بلکہ اسقدر بیان کیا گیا ہے جسقدر سے کہ نتیجہ نکل سکے اسطرچ مولانا نے
اسکو یہاں تک فرما کر آگے اُس مضمون کو جو کہ اس سے مقصود ہے اور جو اس سے نتیجہ اخذ ہوتا ہے
بیان فرماتے ہیں کہ۔

۳۳۲

شرح جیبی

کاین حکایت ہاست کہ پیشین بست

نور موسیٰ تقدستای یار نیک

باید این دو خصم را در خوش جست

نور و یگز نیست دیگر شد سراج

ذکر موسیٰ بند خاطر باشد ست

ذکر موسیٰ بہر رو پوش است و لیک

موسیٰ و فرعون درستی تست

تا قیامت ہست از موسیٰ نتاج

الحديث ان عند
عبدی بن قلیطن
بی ما شاء
ابن حبان
من حدیث
واثلة بن الاسقع
وهو فی الصحیحین
من حدیث
ابہریرۃ دون قوله
فلیظن بی ما شاء
هو مجمل بفصل الحدیث
السابقا و
الایمان شرط فی کل حال
الحديث لو تعلمون
ما اعلم لضحکمتم قلیلا
ولیکتم کثیرا للحديث
وفیه قبط جبریل
الحديث ابن
حبان فی صحیحہ من
حدیث ابہریرۃ فاوله
متفق علیہ من حدیث

حدیث (قدسی) میں (یعنی حق تعالیٰ)
اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک پہل
پس میرے ساتھ جو چاہے گمان کرے
روایت کیا اسکو ابن حبان نے واثلہ بن
الاسقع کی حدیث سے اور یہ حدیث
صحیحین میں ابو ہریرہ سے ہے اوس میں
یہ مضمون نہیں ہے کہ میرے ساتھ جو چاہے
گمان کرے **وقت** یہ حدیث مجمل ہے
اوپر کی دو حدیثیں اس کی تفصیل کرتی
ہیں (یعنی حسن ظن قدرت کے وقت
عمل کے ساتھ معتبر ہے اور عجز کے وقت
بدون عمل بھی معتبر ہے) اور ایمان
ہر حال میں شرط ہے۔

حدیث اگر تم کو اون باتوں کی خبر
ہو جسکی بحکایت خبر ہے تو تم بہت کم ہنسو۔
اور کثرت سے رویا کرو اور اس حدیث
میں یہ بھی ہے کہ جبریل علیہ السلام نازل
ہوئے انکو ابن حبان نے اپنی صحیح
میں ابو ہریرہ کی حدیث سے روایت
کیا ہے پس اس حدیث کا اول حصہ
شیخین کا روایت کیا ہوا ہے حضرت

النسور و رواہ بریاق
 و لخرجتم الی
 الصعدات
 احمد و الحاکم
 و تمامہ فقال
 ان ربک یقول
 لک لم تقنط عبادک
 فخرج علیہم
 و رجاءہم و
 شوقہم و
 فیہ ادب
 الشیخ من تغلیب
 الرجاء علی الخوف
 لمن ہو بصد
 الحیازة لغایة
 الخوف من الاہتمام
 للأخيرة کداب
 الصحابة رض
 الحدیث المؤمن افضل
 من الکعبة ابن طحجة
 من حدیث

اس کی حدیث سے اور احمد و حاکم نے اسکو
 اس زیادت کے ساتھ روایت کیا ہے
 (کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا)
 اور تم جنگلوں کو نکل جاتے اور تمہارا
 یہ ہے کہ پس جبریل علیہ السلام نے کہا
 کہ آپ کے پروردگار فرماتے ہیں کہ آپ
 میرے بندوں کو مایوس نہ کیوں کرتے ہیں پس
 آپ اذن لوگوں کے پاس تشریف لائے
 اور انکو مایوس نہ لائی اور شوق دلایا (تاکہ
 زیادت تحریف کا تدارک ہو جاوے)
ف اس حدیث میں سختی کا ادب ہے کہ
 خوف پر رجاء کو غالب رکھا کرے ایسے
 لوگوں کے لیے جو کہ خوف کی حکمت یعنی
 اہتمام آخرت کے سامان کی کوشش میں لگے
 ہوں جیسے صحابہ کی شان تھی (کہ اہتمام آخرت
 میں شدت سے مشغول تھے جس سے خوف
 کی غایت حاصل تھی تو ان کے لیے خوف سے
 زیادہ ضرورت رجاء کی ہے)

حدیث مؤمن کعبہ سے افضل ہے
 روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے ابن عمر کی حدیث
 سے ان الفاظ سے کہ (ایسی کعبہ) تو کس قدر

۱۱۱

النفیحة الرجاء من الخوف للعلماء محل الاخذة
 النفع بوجوب رجاء از خوف برائے نائل آفریت

ابن عمر بلفظ
ما اعظمتك واعظم
حرمتك والذى نفسى
ببداة الحرمه المؤمن
اعظم حرمه منك ماله
ودمه وان يظن به الا
خيرا وشيخه نصر بن محمد
ابن سليمان الحمصى
ضعفه ابو حاتم و
وثقه ابن حبان
ففيه فضل المؤمن
على الكعبة ولو جزئيا
ومنه قول
بعضهم
ازہرار اں کعبہ یکدل بہتر است
فان المؤمن هو
القلب لقوله تعالى
ولمنا يدخل
الايمان في قلوبكم
ولا يحنا بحنك
ان مدلول الحديث

انه ان يظن به الا خيرا وشيخه نصر بن محمد

عظیم ہے اور تیری حرمت کس قدر عظیم ہے
(مگر) قسم ہے اوس فرائض کی جس کے ہاتھ
میں میری جان ہے (کہ) البتہ مومن کی حرمت
تیری حرمت سے اعظم ہے اوسکا مال بھی اور
اوسکی جان بھی اور اوس کے ساتھ خیر بھی
کا گمان کیا جاسکتا ہے اور بن ماجہ کے
شیخ یعنی نصر بن محمد بن سلیمان حمصی کو
ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے اور بن حبان
نے اون کی توثیق کی ہے و اس
حدیث میں مومن کا کعبہ پر فضیلت رکھنا
مذکور ہے اگرچہ فیضیلت جزئیہ ہو (اسی
لئے اوسکا جہت سجدہ ہونا لازم نہیں
آتا) اور اسی سے بعض کا مقولہ ہے
ازہرار اں کعبہ یکدل بہتر است
کیونکہ مومن قلب ہی ہے حسب اشارہ
حق تعالیٰ کے کہ ابھی تک ایمان عتبار
قلوب میں داخل نہیں ہوا پس مومن کا
افضل ہونا جیسا کہ حدیث میں ہے
اور دل کا افضل ہونا جیسا قول بعض میں ہے
ہم معنی ہے) اور تمکو یہ جلیان نہ ہو کہ حدیث
کا مدلول تو صرف حرمت میں اعظم ہوتا ہے

۱۱۵

افضل المؤمن على الكعبة
باعتبار مومن بکعبہ

انما هو الا عظمیۃ فی الحرمة

بمعنی لزوم الاثم بانتم لها

وقت الکعبہ من

وجہ لکون حق العبد

اشد من حق اللہ و

ہو لا یستلزم

افضلیۃ والا لزوم

القول بافضلیۃ

مال المسلم ایضاً وهو

باطل لاننا نستدل

بقولہ حرمة المؤمن الخ

بل بقولہ ما اعظم الدال

على العظم الذاتی فل

بارادة المقابلة علی عظمیۃ

المؤمن ذاتا والا

لکان ذکر العظم الذات

خالی عن الفائدۃ ولا یسوغ القوا

الحديث المؤمن اکرم

على الله من المملکة

ابن ماجه من روايته

ابی المہزم یزید بن سفیان

جسکے معنی یہ ہیں کہ اوس (مومن) کی حرمت

پر حملہ کرنے سے بہ نسبت بے ادبی کعبہ کے

من وجہ گناہ زیادہ لازم آتا ہے بوجہ آنکی

کہ حق العبد اشد ہے حق اللہ سے

اور یہ مستلزم فصیلت (ذات) کو نہیں

ورنہ لازم آتا ہے کہ مال مسلم کی فضیلت

کے بھی قایل ہوں کہ وہ بھی و م کے

ساتہ مذکور ہے) حالانکہ یہ باطل ہے

(سو یہ ظہان نہ ہو) کیونکہ ہم اس قول سے

استدلال نہیں کرتے لحرمة المؤمن الخ

بلکہ ما غطک سے استدلال کرتے

ہیں۔ جو کہ عظمت ذات کعبہ پر دال ہے

پس چیز مکہ مقصود مقابلہ کرنا ہے اس سے

یہ قول مومن کی عظمت ذات پر دال

ہوگا ورنہ عظمت ذات کعبہ کا ذکر

بیفائدہ ہوگا اور (حدیث میں) اس کا

قائل ہونا جائز نہیں۔

حدیث۔ مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک

ملائکہ کی بھی زیادہ مکرم ہے روایت کیا اسکو

ابن ماجہ نے ابوالمہزم یزید بن سفیان

کی روایت سے وہ روایت کرتے ہیں۔

اور اُسکے ساتھ یہ بھی حکم دے کہ سب لوگ خوب نہاد ہو کر اور اعلیٰ اعلیٰ خوشیوں میں لگا کر اور عمدہ سے عمدہ پوشاکین پہن کر غرض پوری طرح شرکتِ جشن کے قابل ہو کر شریکِ جشن ہوں سو ظاہر ہے کہ شرکتِ جشن مقصود ہے اور باقی امور اسکے تابع جب یہ بھی نوہن نشین ہو گیا اور معلوم ہو گیا کہ نماز اور حج ارکانِ مقصودہ ہیں اور زکوٰۃ اور روزہ اسکے تابع تو اب صل مقصود و سنو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں صدیق اکبر کو امیرِ حج بنایا اور باوجود تمام صحابہ کی موجودگی کے اس خدمت پر آپ کے سوا کسی کو معذور نہیں فرمایا پس اسلام کے ایک رکنِ اصلی کے متعلق آپ کا استخلافِ علی ثابت ہو گیا اور اسکے ضمن میں اسکے تابعِ روزہ کے متعلق بھی استخلاف ثابت ہو گیا پھر آپ نے اپنے مرضِ وفات میں خدمتِ امامتِ صلوٰۃ آپ کے سپرد کی اور سترہ وقت کی نمازیں اپنے سامنے آپ سے پڑھوائیں اور باوجود تمام صحابہ کی موجودگی کے یہ خدمت صدیق اکبر کے سوا کسی کے سپرد نہیں فرمائی پس نماز کے متعلق آپ کا استخلافِ علی ثابت ہو گیا اور اسکے ضمن میں اسکے تابعِ زکوٰۃ کے متعلق بھی استخلاف ثابت ہو گیا تو دوسرے اعمال مثل جہاد وغیرہ کے متعلق بھی ضمناً استخلاف ثابت ہو گیا اب کوئی وجہ ہے کہ صدیق اکبر کو خلیفہ برحق نہ مانا جاوے اور کس طرح کہا جاوے کہ خلافت کی ان میں اہلیت نہ تھی اور اہلیت خلافت صرف حضرت علی میں تھی اور وہی خلیفہ تھے مولانا نے اس تقریر کو نہایت وضاحت اور بسط کے ساتھ بیان فرمایا تھا اور اس قدر دلکش پیرایہ میں بیان فرمایا تھا کہ میں نے مولانا کی کوئی تقریر اس قدر دلکش نہیں سنی مگر وہ تقریر مجھے محفوظ نہیں رہی اسلئے اسکا قریب قریب خلاصہ بیان کر دیا گیا ہے اس تقریر کا اس قصہ خوان پر یہ اثر ہوا کہ وہ اسی وقت رخصت ہو کر سنی ہو گیا۔

حاشیہ حکایت (۸۳) قولہ فی آخر القصة قریب قریب خلاصہ الخ

اقول جب مقارب اور خلاصہ اس غضب کا ہے تو عین کیسا کچھ ہو گا (شست)

(۸۴) خانصاحب نے فرمایا کہ ایک مرتبہ مولانا نا توئی نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی

افضلیت بیان فرماتے ہوئے بیان فرمایا کہ اور مختلفہ لوگوں کی نسبت احادیث میں لفظ حب وارد ہوا ہے کہیں حضرت عائشہؓ کو احب فرمایا ہے کہیں حضرت فاطمہؓ کہیں حضرت ابو بکر صدیقؓ کو

وغیرہ وغیرہ لیکن ابو بکر صدیقؓ کی نسبت حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر میں خدا کے سوا کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکرؓ کو بناتا اور یہ بات (جسمین مادہ خلقت ہو) کسی اور کیلئے نہیں فرمائی جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ خاص خاص ماوون کی خاص خاص خصوصیات ہوتی ہیں مثلاً جس مادہ میں ف کی جگہ (یعنی فار فعل کی جگہ) ش ہو گا اسکے معنی میں علو کے معنی پائے جائیں گے جیسے شرف شرر شیطان وغیرہ وغیرہ اسی طرح جس مادہ میں ف ع کی جگہ خ ل ہو گئے اُس میں علی گی اور کیسوئی کے معنی پائے جائیں گے جیسے خلوت خلوبیت الخلا خلیفہ خلال وغیرہ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ محبت کا تعلق قلب سے ہے اور قلب میں بہت سے پردے ہوتے ہیں اور اسکے بیچ میں ایک خلا ہوتا ہے پس عام محبوبوں کی محبت تو قلب کے پردوں میں ہوتی ہے اور خلیل کی محبت اس خلا میں جو قلب کے اندر ہوتا ہے جب یہ بھی معلوم ہو گیا تو اب حدیث کے یہ معنی ہونے کے میرے جو ف قلب میں خدا کی محبت کے سوا کسی کی محبت کی جگہ نہیں ہے اور اگر بالفرض اس جگہ کسی اور کی محبت کو جگہ ہوتی تو ابو بکر صدیقؓ کی محبت کو ہوتی اور جب ابو بکرؓ آپ کو اس درجہ محبوب سمجھے تو ضرور ہے کہ آپ کی محبت اور سب سے زائد ہوگی اور دوسروں کی محبت کا تعلق جو ف قلب سے دور پردوں سے ہو گا اور ابو بکر صدیقؓ کی محبت کا تعلق اس پردہ سے دور جو ف قلب سے قریب تر ہے۔

حاشیہ حکایت (۸۴) قول کہ کی کو خلیل بنانا قول اگر آپ یہ سوال

ہو کہ حدیث میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ فرما کر اپنے تفضیل کی علت میں اپنے کو حبیب اللہ فرمایا ہے جس سے اسکے عکس کا شبہ ہوتا ہے جواب یہ ہے کہ اس حکم کا معنی لغت نہیں بلکہ محاورہ ہے محاورات میں خلیل کا اطلاق عاشق پر بھی ہوتا ہے مگر حبیب کا صرف معشوق پر (شست)

(۸۵) خانصاحب نے فرمایا کہ میں نے مولوی سراج احمد خوری اور مولوی محمد شاہ صاحب رامپوری سے سنا ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنے ایک خط میں شیخین کی افضلیت پر اس آیت سے استدلال فرمایا ہے واذکروا نعمت اللہ علیکم اذ کنتم اعداء فالنفس بین قلوبکم فاصبحتم بنعمتہ اخوانا۔ اور تقریر استدلال اس طرح فرمائی ہے کہ

حق تعالیٰ نے صحابہ پر اپنا احسان جاتے ہوئے فرمایا ہے کہ تم خدا کی اس نعمت کو یاد کرو کہ تم آپس میں ایک دوسرے کے دشمن تھے اس نے تمہارے دلوں کو ملا دیا اور تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی ہو گئے اس سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں صحابہ میں آپس میں عداوت نہ تھی اور وہ آپس میں بھائی بھائی تھے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ برکت بکلی آپ کے وجود اور آپ کی تعلیم کی جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ صحابہ میں یہ صفت اخوت پورے طور پر کس وقت تک رہی سو پورے طور پر یہ صفت دو خلافتوں تک رہی اور اگر حضرت عثمان کے خلافت کے ابتدائی چھ برس بھی شمار کئے جائیں تو کئے جاسکتے ہیں اور اسکے بعد صحابہ میں آپس میں مخالفتیں اور جھگڑے قے پیدا ہو گئے سو اس سے پتہ چلتا ہے کہ اول کی ڈھائی خلافتیں اخیر کی ڈیڑھ خلافت سے افضل ہیں اور اس زمانہ کے خلیفوں کی برکت اور تعلیم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور تعلیم کا یہ نسبت اخیر کے خلیفوں کی برکت و تعلیم کے زیادہ حصہ لئے ہوئے تھی اور اس پہلے خلیفوں کی افضلیت بعد کے خلیفوں پر ظاہر رہی اور ثابت ہے کہ پہلے دو خلیفوں کی تعلیم اخیر کے دو خلیفوں سے زیادہ علی منہاج النبوة تھی۔

۱۰۳

حاشیہ حکایت (۸۵) قولہ فی آخر القصة اخیر کے دو خلیفوں سے زیادہ اقول یہ تفاوت ناقص کامل کا نہیں کامل اکمل کا ہے (شست)

(۸۶) خاں صاحب نے فرمایا کہ جب شاہ صاحب کا تحفہ لکھنؤ میں پہنچا ہے تو لکھنؤ کے نواب نے جو اس وقت برسر حکومت تھا مجتہدین شیعہ سے درخواست کی کہ اس کا جواب لکھا جاوے مجتہدین میں سے ولد ار علی خان نے جواب کا بیڑا اٹھایا لیکن تحفہ کی زبان چونکہ مینظیر تھی اسلئے مرزا قتیل سے درخواست کی گئی کہ اور مضامین قبلہ و کعبہ کہیں اور آپ انکو اپنی عبارت میں ادا کر دیں تاکہ مضامین کا جواب مضامین سے اور عبارت کا جواب عبارت سے ہو جاوے مگر قتیل نے عذر کیا اور کہا کہ میں شاہ صاحب کی سی فارسی عبارت لکھنے پر قادر نہیں ہوں اور اسکی تائید میں اس نے بیان کیا کہ دلی میں ایک رنڈی سے میری آشنائی ہے اور میں نے نہایت دماغ سوزی سے اور اپنی پوری قابلیت صرف کر کے اسے ایک خط لکھا تھا وہ رنڈی خط کو دتی کے تمام لائق فائق لوگوں کے پاس لگئی اور درخواست کی

کہ اسکا جواب لکھ دیا جاوے مگر اسکے جواب کا کسی نے اقرار نہیں کیا مجبور ہو کر وہ اس خط کو شاہ صاحب کی خدمت میں لگیتی اور ظاہر کیا کہ میں تمام جگہ پھر چکی ہوں مگر کسی نے جواب کی حامی نہیں بہری اب میں مجبوری ہو کر حضور کی خدمت میں حاضر ہوئی ہوں حضور اسکا جواب لکھ دیں۔ شاہ صاحب نے خط سنتے ہی فی البدیہ اسکا جواب لکھوا دیا وہ خط میرے پاس چھ مہینے سے رکھا ہے اور میں کوشش کرتا ہوں کہ اسکا جواب لکھوں مگر اب تک مجھ سے اسکا جواب نہیں ہو سکا اب آپ غور فرمائیں کہ میں تحفہ کی عبارت کا جواب کس طرح دے سکتا ہوں جب قتیل نے عذر کیا تو ناچار قبلہ و کعبہ نے خود ہی جواب لکھا اس جواب کو نواب صاحب نے مرزا قتیل کے سامنے پیش کیا اور پوچھا کہ تیلایے کیسا جواب ہے مرزا قتیل نے اُسکو دیکھ کر کہا کہ اگر ناگوار خاطر نہ ہو تو عرض کروں نواب صاحب نے فرمایا کہ فرمائیے مرزا قتیل نے کہا کہ سچ تو یہ ہے کہ قبلہ و کعبہ سے تو اپنی کتاب کا نام بھی رکھنا نہ آیا شاہ صاحب تو تحفہ پیش کرتے ہیں اور قبلہ و کعبہ تحفہ کا جواب تلوار سے دیتے ہیں (مرزا قتیل کے اس اعتراض کا منشا یہ تھا قبلہ و کعبہ نے اپنی کتاب کا نام ذوالفقار رکھا تھا) اسکے بعد قبلہ و کعبہ نے فرمایا کہ اچھا عبارت کی نسبت کچھ فرمائیے قتیل نے کہا کہ حضور کہاں جائیں گے جولاہہ اور کہاں دلی کی سیڑھی کا بیٹھا ہوا شہدہ (یہ قتیل نے اسلئے کہا کہ قبلہ و کعبہ جائیں گے تھے اور جائیں گے جولاہے مشہور ہیں)

حاشیہ حکایت (۸۶) قولہ فی البدیہ اسکا جواب لکھوا دیا اقول اگر

کسی کو دوسو سو ہو کہ ظاہر افسق ہی کا علاقہ تھا تو اسکی تقویت و اعانت کیسے کی جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ قاتلہ اور قتیل دونوں اس قابل نہ رہے ہوں صرف اظہار لیاقت ہی کے لئے مکاتبت ہوئی ہو تو معین پر بدگمانی کا کچھ حق نہیں ہے

بگذر از ظن خطا سے بدگمان ۛ ان بعض الظن اثم را بخوان (شست)

(۸۷) خانصاحب نے فرمایا کہ یہ بات جو میں اسوقت لکھوانا چاہتا ہوں میں نے صدرا

آدمیوں سے سنی ہے اور اسکے آخر میں مولوی محمود حسن صاحب کا کچھ اضافہ ہے اسکو بھی اسکے آخر میں لکھوا دیا اسکا اصل واقعہ یہ ہے کہ اگر عید کا چاند تیش کا ہونے والا ہوتا تو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سیرۃ الصدیق

الحمد لله الذي أنزل على عبده قرآنًا عربياً غير ذي عوج والصَّلوة والسلام على رسولہ
الذي قال الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرماً من بعدی فمن أحبهم فبحبي أحبهم
ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم محمد وعلى واله واصحابه اجمعين +

بعد حمد و صلوة کے احقر محمد صابرا و ہوی غفرلہ عارض مدعا ہے کہ ارباب بصیرت و اہل انش خوب
جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے ہر ایک کا وجود باوجود آپکا ایک بین معجزہ
او حانیت اسلام کی ایک روشن دلیل ہوا سنے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے مافوق العادۃ
نتائج و اثرات یا بالفاظ دیگر آپکے شاگردوں کے فضائل و کمالات منجملہ آپکی نبوت کے اور براہین
ساطحہ و حج قاطعہ کے یہ بھی دلائل قاہرہ ہیں شاگردوں کے کمالات اُستاد کے کمال کی دلیل ہونا
کسی ذی فہم کے نزدیک قابل انکار نہیں ہو سکتا خاصکر وہ شاگرد جنہوں نے سوائے ایک اُستاد
کے کسی دوسرے کے سامنے زانوئے تلمذ خم نہ کیا ہو چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سوائے
بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دوسرے سے کچھ حاصل ہی نہیں کیا اور اگر کسی کو قبل از اسلام کچھ
معلومات تھے بھی تو اس نے انکو اسلام لائیکے بعد لوح قلب سے حرف غلط کی طرح بالکل محو کر دیا تھا۔
حضرت شیخ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کے متعلق یہ تحریر فرمائی ہے چشم بر جمال
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھو اور فرماتے ہیں صحابہ عظام اس طرح خالی الذہن ہو کر حضور پر نور صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے کہ گویا ہنوز از شکم ماورینہ پور آمدہ آئند بھلا ایسے شاگردوں کے
کمالات انکے اُستاد کے کمال کے کیونکر دلائل نہ ہونگے ان دلائل کا ذکر قرآن مجید، فرقان حمید
میں بکثرت موجود ہے چند آیات ہدیہ ناظرین ہیں باری تعالیٰ عز اسمہ ایک جگہ ارشاد فرماتے ہیں۔
وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ
سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا۔ یعنی جو شخص رسول

(اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) کی مخالفت کرنا بعد اسکے کہ اسکو امر حق ظاہر ہو چکا تھا اور مومنین کی راہ چھوڑ کر دوسری راہ ہوئے تو ہم اسکو (دنیا میں) جو کچھ کرتا ہے کرنے دینگے اور (آخرت میں) اسکو دوزخ میں داخل کرینگے اور وہ بُری جگہ ہے۔

دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں۔ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ۔ اور شاعروں کی راہ تو بے راہ لوگ چلا کرتے ہیں ایک اور جگہ فرماتے ہیں هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنُصْرِهِ وَإِلَهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْغَافِلِينَ قُلُوبُهُمْ يَعِي وَيُغِي (اللہ جس نے آپ کو اپنی (غیبی) امداد یعنی ملائکہ) سے اور (ظاہری امداد یعنی) مومنین سے قوت دی اور انکے دلوں میں اتفاق پیدا کر دیا۔

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ۔ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں جو لوگ آپ کے صحبت یافتہ ہیں وہ (عموماً) کافروں کے مقابلہ میں سخت ہیں اور آپس میں مہربان ہیں (اے مخاطب) تو انکو دیکھئے گا کہ کبھی رکوع کر رہے ہیں کبھی سجدہ کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ کے فضل اور رضامندی کی جستجو میں لگے ہوئے ہیں انکی مقبولیت کے آثار سجدہ و رکوع کی تاثیر سے اُن کے چہروں میں نمایاں ہیں۔

ایک مقام پر یوں ارشاد فرماتے ہیں إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثَلَاثِيَاتِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ یعنی آپ کے رب کو معلوم ہے کہ آپ اور آپ کے ساتھ والوں میں سے بعضے آدمی (کبھی) دو تہائی رات کے قریب اور (کبھی) آدھی رات اور (کبھی) تہائی رات نماز میں کھڑے رہتے ہیں۔

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَبْذُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَمْوَاجًا۔ یعنی اے نبی آپ نے اللہ کے دین (یعنی اسلام) میں لوگوں کو جوق جوق داخل ہوتا ہوا دیکھ لیا۔ ناقلان قرآن و راویان دین و ایمان کی سب سے پہلی جماعت یہی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی جماعت ہے جسکا انکار کرنے سے قرآن کریم و نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار لازم آتا ہے اور نہ کوئی مسئلہ مسائل شرعیہ سے ثابت ہو سکتا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت صحابہ کرام کی تحقیقی طور پر تعداد تو کسی کو معلوم نہ ہو سکی ہاں تخمینی شمار محدثین نے بیان فرمایا ہے علامہ محمد طاہر گجراتی مجمع بحار الانوار میں تحریر فرماتے ہیں وَقَبْضُ عَرَبٍ

مائۃ الف و اربعۃ و عشتون الفا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ چھوڑ کر دنیا سے رحلت فرمائی یہ ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابی تھے یا یوں کہنا چاہیے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار آپ کی نبوت کے دلائل تھے باغ اسلام کی پرورش اور اسکے تروتازہ کرنے میں صحابہ عظام کی جان نثاریاں اور انکی قربانیاں تاریخ عالم کی ورق گردانی کرنے والوں پر مخفی و پوشیدہ نہیں مورخین اسلام کا تو کہنا ہی کیا ہے تعجب یہ ہے کہ مورخین یورپ کی تاریخین تک جسکی شہادت دے رہی ہیں اس موقع پر چند متعصب دشمن اسلام عیسائیوں کے اقوال پیش کئے جاتے ہیں۔

سروکیم میورا اپنی کتاب لائف آف محمدؐ میں جہان انھوں نے حضرت عیسیٰ کے حواریں اور ہاجرین وائف ار کے حالات کا مقابلہ کیا ہے لکھتے ہیں کہ میں زمانہ تک مقابلہ کرنا ممکن ہی نہیں ممکنیات کی برواشت کرتے اور دنیاوی لالچوں کے قبول نہ کرنے میں دونوں حضرت مسیح اور آنحضرتؐ برابر ہیں لیکن محمدؐ کے تیرہ برس کے موعظت نے بمقابلہ کل زمانہ زندگی مسیح کے ایک انقلاب پیدا کیا جو ظاہر میں لوگوں کی نظر میں بہت بڑا معلوم ہوتا ہے مسیح کے تمام پیروخوف کی آہٹ معلوم ہوتے ہی بھاگ گئے اور ہمارے خداوند کی تعلیم نے ان پاشو آدمیوں کے دل پر جنھوں نے انکو دیکھا تھا خواہ کیسا ہی گہرا اثر پیدا کیا ہو مگر ظاہر میں اسکا کچھ نتیجہ دکھائی نہیں دیا ان میں سے کسی نے بھی اپنی خوشی سے اپنا گھر نہیں چھوڑا اور نہ سیکڑوں نے مسلمانوں کی طرح بالاتفاق ہاجر اختیار کی اور نہ ویسا پر جوش ارادہ ہی کسی سے ظاہر ہوا جیسا کہ ایک غیر شہر (شیراز) کے نومسلموں نے اپنے خون کے عوض اپنے پیغمبر کے بچانے میں کیا۔

ایک دوسرا عیسائی فاضل گاڈ فری ہلگنس اپنی کتاب موسوم بہ اپالوجی فرام محمدؐ میں لکھتا ہے کہ باوجودیکہ محمدؐ (صلعم) اور عیسیٰ (علیہ السلام) کی ابتدائی سوانح عمری میں ایسے حالات ہیں جنہیں عجیب مشابہت پائی جاتی ہے لیکن بہت سے ایسے ہیں جنہیں بالکل اختلاف ہے مثلاً عیسیٰ کے اول بارہ مریدوں کو ناسبت یافتہ کم رتبہ مانا گیا ہے بخلاف محمدؐ (صلعم) کے اول مریدوں کے کہ بجز اسکے غلام کے سب لوگ بڑے ذی وجاہت تھے اور حبیب وہ خلیفہ اور افسر فوج اسلام ہوئے تو اس زمانہ میں جو کچھ انھوں نے کام کئے انے ثابت ہوتا ہے کہ ان میں اول درجہ کی لیاقتیں تھیں پورے لبا ایسے نہ تھے کہ باسانی دہو کہ کھا جاتے۔

بڑے مشہور مورخ گبن نے بیان کیا ہے کہ عیسائی اس بات کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمدؐ (صلعم) کے مسائل نے اس درجہ نشہ دینی اسکے پیروؤں میں پیدا کیا کہ جبکو عیسیٰ (علیہ السلام)

کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بے فائدہ ہو اور اسکا مذہب اس تیزی کیساتھ پھیلا جسکی نظیر دین عیسوی میں نہیں ملتی چنانچہ نصف صدی سے کم میں اسلام بہتک عالیشان اور سرسبز سلطنتوں پر غالب آگیا جب عیسیٰ (علیہ السلام) کو سولی پر لگئے تو اسکے پیرو بھاگ گئے اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجے میں چھوڑ کر چل دیے اگر بالفرض اسکی حفاظت کرنیکی انکو مانعت تھی تو اسکی تشفی کیلئے تو موجود رہتے اور صبر سے اسکے اور اپنے ایذا رسا نوٹکو دہکاتے برعکس اسکے محمد کے پیرو اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد پیش ہے اور اسکے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرے میں ڈال کر دشمنوں پر ہسکو غالب کر دیا۔

بیچ تو یہ ہے کہ اس باغ اسلام کے سب سے پہلے پودے جسے بعد کے پودوں نے نشوونما پائی انکی آبپاشی کا کام انہیں صحابہ کرام کے خون نے دیا ہوا ان حضرات کے اسوۂ حسنہ کو مخلوق کی اصلاح اور ہدایت کیلئے بہترین طریقہ قرار دیا گیا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہُوَ اخْتِخَانِي كَالْجَوْمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْتُمْ مِثْلِي مِثْلِي أَقْتَدُوا كِرْوَكِي هَدَايَتِي يَابِ هُوَ جَاغِي سَبِّحْ سَلَفَ مَا لَحِينَ نَبِيَّ بَارِئِ عَالِي كَقَوْلِ مَا أَتَكَرُّ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ بِرَعْلٍ كَرَكِي اس فرمان نبوی کے سامنے تسلیم خم کیا جسکے سبب انھوں نے فلاح دارین حاصل کی لیکن ایک ہم ہیں کہ صحابہ کبار کے کارناموں اور انکے حالات بھی نا آشنا ہیں کیونکہ حقیقی مسلمان بننے کیلئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اسوۂ حسنہ کو شعار بنانا لازمی ہو اس بنا پر میرے دوست محمد عثمان حسنا دہلوی کا ارادہ ہوا کہ ان حضرات کے حالات کا سلسلہ بنجما بنجما رسالہ ابہادی میں شائع کیا جائے اور سب سے پہلے فضل الامۃ بعد الانبیاء حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات سے اس سلسلہ کی ابتدا ہو اور اسکے لئے چار صفحوں کا اضافہ رسالہ مذکور میں کر دیا جائے۔

صاحب موصوف نے اپنے اس ارادہ کو احقر سے بیان کر کے فرمائش کی کہ تو اس کام کو اپنے ذمہ لے لے یہ نا چیز یا وجہ بے بضاعتی و کم ہانگی کے اس بار غنیم کو اٹھانے کی طاقت نہ رکھتا تھا مگر یہ خیال کر کے کہ باری تعالیٰ عز و ہ کی وہ قدرت ہو کہ ایک نہ شک لکڑی سے وہ کام لے سکتے ہیں کہ جسکے انجام دینے سے بڑے بڑے ذی عقل صاحب قدرت عاجز رہ جاتے ہیں اس کام کو بنام خدا یہ اُمید کر کے شروع کر دیا کہ کیا تعجب ہے کہ خدا تعالیٰ محض اپنے فضل کرم سے اسکو ذریعہ نجات بنا دیں۔

أَحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَسْتُ مِنْهُمْ * لَعَلَّ اللَّهَ يَرْزُقُنِي صِلَاحًا
ہا اہی اس خاکسار کی مدد فرما اور خطا و لغزش و ریاسے بچا آمین ثم آمین و یکاستعین *

احکام التجلی من العلی والتدلی

جناب باری عز اسمہ کا دیدار کب ہوگا۔ کہاں ہوگا کس طرح ہوگا اس باب میں حضرت حکیم الامت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب نے نہایت عجیب و لطیف رسالہ تحریر فرمایا ہے اس میں تین فصلیں ہیں فصل اول میں دلائل شرعیہ سے یہ تحریر فرمایا ہے کہ دنیا میں دیدار باری تعالیٰ ممکن ہے۔ فصل دوم میں یہ بیان ہے کہ اس امتناع سے جنہوں نے اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ سے اور آپ کو لیلۃ المعراج میں ظاہری آنکھوں سے دیدار باری تعالیٰ ہوا۔ فصل سوم میں نہایت شرح و بسط سے یہ تحریر فرمایا ہے کہ آخرت میں تمام اہل ایمان کو انہیں ظاہری آنکھوں سے دیدار باری تعالیٰ ہوگا اور قلائ قلائ مقام پر ہوگا اور ہر مقام کے دیدار میں کیا فرق ہے اس کے ساتھ ہی تجلی کے اقسام ذکر فرما کر بہت سے فوائد علمیہ تحریر فرمائے ہیں اس طرح یہ رسالہ اس محبت میں مفصل و مکمل ہو گیا ہے۔ قیمت صرف تین آنے۔ خریداران اہادی کیلئے سٹے دو آنے۔

ترتیبہ السالک و تنجیۃ الہالک

احکام باطنی کا مجموعہ ذکر و شغل کرنیوالے حضرات حضرت والا مدظلہم کی خدمت میں اپنے باطنی حالات عرض کرتے ہیں اور انکے جوابات حضرت والا مدظلہم عطا فرماتے ہیں وہ یکجا جمع کر لئے جاتے ہیں اور وہ شائع ہوتے رہتے ہیں سالکین و مشائخ کیلئے اس سے بہتر کوئی کتاب نہیں ہو سکتی۔ اسکو روحانی مطب کہا جائے تو بجا ہے اسکے مطالعہ سے سالک نفس و شیطان کے دھوکہ سے بچ سکتا ہے اور مشائخ کی بھی ہزاروں مشکلات اس سے حل ہو جاتی ہیں یہ کتاب سالکین کیلئے خصوصاً اور عام مسلمانوں کیلئے عموماً نہایت ضروری ہے۔ قیمت حصہ اول ۲۰۰ روپے حصہ دوم ۲۰۰ روپے خریداران اہادی کیلئے سٹے حصہ اول ۲۰۰ روپے حصہ دوم ۲۰۰ روپے۔

ملنے کا پتہ

محمد عثمان تاجر کتب وریہ کلان دہلی

نقشہ اوقات و کرایہ شاہدرہ سہارنپور چھوٹی لائن کا

چونکہ کم مارج سے گاڑیوں کے اوقات تبدیل ہو گئے ہیں اس واسطے مناسب معلوم ہوا کہ تجدید اوقات ناظرین اہل وادی کو آگاہ کر دیا جائے

شاہدرہ سے سہارنپور										سہارنپور سے شاہدرہ									
کرایہ ہر سہ درجہ	نام اسٹیشن	میل	ک	م	د	س	ک	م	د	کرایہ ہر سہ درجہ	نام اسٹیشن	میل	ک	م	د	س	ک	م	د
۱۰	شاہدرہ	۸	۳۵	۱۹	۴۰	۲۰	۵	۱۰	۳۳	۱۰	شاہدرہ	۱۰	۳۳	۲۰	۳۱	۵	۱۰	۳۳	۲۰
۱۰	لونی	۸	۵۸	۲۰	۷	۵	۱۱	۱۰	۳۳	۱۰	منانی	۱۰	۳۳	۲۰	۳۱	۵	۱۰	۳۳	۲۰
۱۰	گوڑہ	۹	۲۰	۲۰	۳۲	۱۰	۱۱	۱۰	۳۳	۱۰	رامپو منہارن	۱۰	۳۳	۲۰	۳۱	۵	۱۰	۳۳	۲۰
۱۲	کھیرہ	۹	۳۵	۲۰	۵۴	۱۲	۱۹	۱۱	۳۲	۱۱	نانوتا	۱۱	۳۲	۲۱	۳۷	۱۹	۱۱	۳۲	۲۱
۲۰	باغپت	۱۰	۵	۲۱	۲۹	۲۰	۲۵	۱۲	۰	۱۲	تھانہ بہون	۱۲	۰	۲۲	۸	۲۵	۱۲	۰	۲۲
۲۲	سوجرہ	۱۰	۳۰	۲۱	۵۹	۲۲	۳۱	۱۲	۲۴	۱۲	مہینڈ	۱۲	۲۴	۲۲	۳۲	۳۱	۱۲	۲۴	۲۲
۳۰	بڑوت	۱۰	۵۴	۲۲	۲۹	۳۰	۳۸	۱۲	۱۵	۱۲	شالی	۱۲	۱۵	۲۳	۱۵	۳۸	۱۲	۱۵	۲۳
۳۳	باولی	۱۱	۱۲	۲۳	۰	۳۳	۴۲	۱۳	۲۲	۱۳	کھنڈا ولی	۱۳	۲۲	۲۳	۵۲	۴۲	۱۳	۲۲	۲۳
۳۴	قاسم پور کھیری	۱۱	۳۰	۲۳	۱۹	۳۴	۴۷	۱۳	۲۳	۱۳	کاندیلہ	۱۳	۲۳	۲۳	۱۵	۴۷	۱۳	۲۳	۲۳
۴۲	ایلم	۱۲	۱	۲۳	۵۴	۴۲	۵۰	۱۲	۳	۱۲	ایلم	۱۲	۳	۲۳	۲۱	۵۰	۱۲	۳	۲۳
۴۵	کاندیلہ	۱۲	۱۸	۲۳	۱۷	۴۵	۵۶	۱۲	۳۲	۱۲	قاسم پور کھیری	۱۲	۳۲	۱	۱۲	۵۶	۱۲	۳۲	۱
۴۹	کھنڈا ولی	۱۲	۴۱	۲۳	۵۰	۴۹	۵۹	۱۲	۵۱	۱۲	باولی	۱۲	۵۱	۱	۳۴	۵۹	۱۲	۵۱	۱
۵۲	شالی	۱۳	۱	۱	۱۵	۵۲	۶۲	۱۵	۷	۱۵	بڑوت	۱۵	۷	۱	۵۲	۶۲	۱۵	۷	۱
۶۰	مہینڈ	۱۳	۳۴	۲	۱	۶۰	۶۸	۱۵	۳۵	۱۵	سوجرہ	۱۵	۳۵	۲	۳۵	۶۸	۱۵	۳۵	۲
۶۷	تھانہ بہون	۱۲	۴	۲	۳۷	۶۷	۷۲	۱۵	۵۷	۱۵	باغپت	۱۵	۵۷	۲	۵۸	۷۲	۱۵	۵۷	۲
۷۳	نانوتا	۱۲	۳۳	۳	۹	۷۳	۷۸	۱۲	۲۴	۱۲	کھیرہ	۱۲	۲۴	۳	۳۰	۷۸	۱۲	۲۴	۳
۸۰	رامپو منہارن	۱۵	۹	۳	۵۳	۸۰	۸۲	۱۴	۲۵	۱۴	گوڑہ	۱۴	۲۵	۳	۵۵	۸۲	۱۴	۲۵	۳
۸۴	منانی	۱۵	۳۴	۲	۲۷	۸۴	۸۷	۱۴	۸	۱۴	لونی	۱۴	۸	۲	۲۱	۸۷	۱۴	۸	۲
۹۲	سہارنپور	۱۴	۰	۲	۵۷	۹۲	۹۴	۱۴	۳۳	۱۴	شاہدرہ	۱۴	۳۳	۲	۵۰	۹۴	۱۴	۳۳	۲

چھوٹی لائن سے میل ہونی والی گاڑیاں

نام اسٹیشن	میل	ک	م	د	س	نام اسٹیشن	میل	ک	م	د	س
شاہدرہ	۲	۳۴	۱۸	۵۱	۲	فصلی	۲	۵۵	۴	۰	۱۷
فصلی	۴	۵۳	۱۹	۶	۴	شاہدرہ	۵	۱۰	۴	۱۵	۱۷